

وبسم الله الرحمن الرحيم نستعين

انواع مما علية بطه عقدة لفتح الابواب ولباس

مدائح تالية ركبت موجة لذلك الجباب المتفرقة كنفذة

عن حدود مدارك الابواب المقدس جرافة من مرام

النقش والنقوش بالارباب فليان عم الآلاء طية غير محصورة

في مدار الكتاب في الانبياء مسترشدا سيما المطلق

المفص في كل باب فليان من ردت الافكار والحاجر عن غريب

ملكه وملكوته وارادت الابصار والبصائر الى بدورها عجائب

عظيمة وجبروتها واصناف صلوات مربية بيد التمجيد

التبجيل والانتخاب محتوية على كل ما الاخلاص وافراد الاداب

على ان عرف حقايق الحق ورفع موجبات الاحجاب وميز

حدود حدائقها بخواص البيا وفصل الخطاب لما انه المنوط

بيننا وبين نياح لم الكتاب بقوانين عامرة عن الخطاة

طرق الصواب برهين قاصم لظهور مغالطات مصاع الخطاب

وداوية كشافات الشراء ومجادل الحيلة وعلى الواضحة

الذين عرفوا كليات احكام الحق الموصل الى رب الارباب

وشرحوا اقواله ببيانات تتمثل لها صور الصواب في ذرا

الحجاب حيث تفقوا امرهم بالحق مع مقامات العوارض

من الوجوب والمغيب والاباحة والكرهية والحقنة

وحي الامانات التي وضعت على السمع
والجوارح لا تخفى عنها وحكامها

في الامانات المحمودة المشروطة بمدونة الاتصال بالسلطان

وملازمة الاتصال بالسلطان في الملكات فتحو في الصراط المستقيم

المعاصد الانسانية وقد حوالة جنود الطهارة القيمة في ظلمهم

قدح شراب اذ يتناولونهم الخفية بمصالح معدة لهم

بازداد اليقين وعدلوا في تحصيل نظر ياتر الموجه الى

خود ريات الدين فبهم سمات الهدى متحدة بمجاولات

السنة ومواقف الكتاب وشاهدتهم المشهورات من

وهميا الضلال انما الى اسوار سبل الوهاب وقد

اطلقوا في رياض المطالب عن قيود التقليد الى جوارحهم

في خاتمة المسيرة الى الله سبحانه

وحملوا في بوائق المبادئ القريبة والبعيدة على جبال التوفيق

ما طلع على جنان الجنان طوى الوفاق عن اقلاق الكائنات وما

سطر اذ عان الاذنين بطلان اليقين يوم جنت ابواب وبعد

فلم كان الحق نطاق الافلاك وبه يرتفع طباق الانظار وينير

عدو النسخ المصدق عن المكذبات ومقتضى عقول عجز عن

العلم كل منجيات ويهتد من هداية كل نظار كأنه علم في راس

نات فبهذا كان خادما للعلوم بالاستيعاب وسيد القوم

خادما بالانزاس المطالب وكان بحق المستغني عن ذي

زكاة وفي تو قد ذهبت الزكاة كزكاة قابلا للتيجوا

ثم ليس في آية من الكتاب ذكر اوانه مستند

اشارة الى الكبر في نتيجات الحق سيد العلوم بجلاله

ستار لك اطل المسنة استعادة معرفة ترم

جميع تسمياتها...
جاءت من اهل البيت...
العلماء...

الاولى من الحسية من بين الارب مائة...
القدسية حين اناب جمته...
العلماء...

سلك اليان في اذنه...
العلماء...

حسب في الاكل...
العلماء...

وهو الصورة الحاصلة...
العلماء...

النامة الخيرة...
العلماء...

ادراك النسبة...
العلماء...

الانسانية...
العلماء...

العلماء...

العلماء...

العلماء...

مقدمة ثانية...

العلماء...

مكتسبة...
العلماء...

الترتيب...
العلماء...

عما كان الحكم...
العلماء...

لا بالاختيار...
العلماء...

يسرع...
العلماء...

والكتاب...
العلماء...

الحقيق...
العلماء...

العلماء...

ایک ایسی قوم و کتاب و کلمہ

بسم الله الرحمن الرحيم

يسر وليا ومجبة واجراءه القضايا المتعلقة كذلك وقد يقع الخطأ

ذكر الكتابين فاقبهما في الاقوال والاعتقادات
منها ما هو في حقها من احوالها وعلو شأنها

عاصم عن الخطأ، وهو المنطق في ضوء المعطيات وغاية العلم من الخطأ

والا فكل امرئ الشاكر الذي لا يكره ان يحصى نعمه في يوم

والله اعلم

سے احرار و عیسائیوں کے ساتھ ساتھ مسلمانوں کے ساتھ بھی

الحصنة في بعض الاوقات دون بعض دلاله والدوام بيني وبينها

كناية عن لزوم بينهما بقرينة انهم عرفوا الدلالة بال لزوم بيني

العلماء فينبغي على ما ذكرنا تأمل قوله **فأنت** اللام

يسر والاول الملا مدلولها فان كفاها القضا فالدلالة

فأطاعوه

الحق في الدين والحق في الدنيا

الاولا بالمال الثاني بالعلم الثالث بالدين

منه من غير ان يطلعوا الى صدره لعدم وفاء بديته العقلية
الفاصلة والاخر عدم اكمال عقد الجوازات (بمعنى)
الكل ولم يعللوا في اقل من اربعة اشياء
طرية او كانت المناوئة
كانت صريحة او
التي هي الغلبة

المعروف بالعلماء والفقهاء والمفسرين
الذين هم الذين يشرحون القرآن الكريم
ويبينون ما فيه من المعاني والآيات
والتي هي من أجلها أنزلت هذه السورة
وأنزل الله بها الحكمة والهدى
للمؤمنين وللعامة من الناس

[illegible]

قَالَ لَهُ لِمَ لَا تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَيُؤْتُونَ زَكَاةً فَهُمْ يُؤْتُونَ
قَالَ لَهُ لِمَ لَا تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَيُؤْتُونَ زَكَاةً فَهُمْ يُؤْتُونَ

[illegible]

في قبلة الصفة الموصوفة

اعلم فان عالم كائن بالحق والواقع والطبع لا يزعم ان
يكون بواسطة العقل احيى بالانفس

فالدلالة لفظية والافضل لفظية وكل منهما اذا كان بواسطة الوضع

فوضعية أو بواسطة الطبي فطبيعة والأفقلية ودلالة اللفظ

بالوضوح على تمام ما وضع له مطابقة كدلالة الألف على معنى الحروف

لنا طق وعيادهم نعمان كانه من كد لاله عما الى ان فقط

محمداً اولاه

ضد الاعمال المعه على خار 2 في الاثنته الاثنا عشر

افزایش یافته و در نتیجه به دلیل افزایش بارهای وارده بر سازه،

المعرب على الصادق المعرب وله دلالة القرباء عدل

الماترين الشهوريين مقابل العمل للذكور والنساء والزوجة للأربعة لهما

بما يطابقين للمثل هذا مذهب أهل العقول واشتراط اللزوم

المبين بالمعنى الاخص في الالتزام بخلاق الصادق المفروب

تحتفظ بالانهاج

[illegible]

الحمد لله الذي جعل في كتابه
الهدى والرشاد

[illegible][illegible]

لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين

المدرسة الثانوية للبنين في مكة المكرمة

قوله وكل من المفرد والمركب انما قرضا التفسير ابحاث الحقيقة والمجاز

44

ما كان من ذلك

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

3

[illegible]

الزوم المقبر عند العربيه وهو الزوم الجملة كليا كان او
جزئيا عقليا كانا وعرفيا وبوطيهم والافق الملاقة المقبر
عديك

والجواز ~~...~~ والمجازان كان بغير لاق الشابهة مثل الحلو

المستقات الحروف كنادى في معنى ينادى والهاء في الصاد

اعتباراً من تاريخ
هذا الظرف الأخير

[illegible]

المصدر نادى والقائل نادى
اي مصدر نادى والقائل نادى
الجزء الثاني

الشديد بتبعية استعمال المصدرين في الآخ وكلام الغرض

في الغاية الجزئية بتبعية استعمال المطلق الغرض في مطلق الغاية قوله

بتبعية استعمال هذه لان للثبات وضعين وضع المادة ووضع

الرئيسية فالاستعارة فيها قد تكون بتبعية الاستعارة في المادة

كافة القائل بمعنى الضارب الشديد بان يشبه الضرب الشديد

بالقرينة كما لا ينبغي استعمال الفعل الذي هو المصدر المذكور في

ضمن القائل في ذلك المعنى لانه استعارة اصلية ثم يقبل استعمال القائل

في الضارب بها شديدا كما يستعمل الاستعارة الاولى اصلية

فيكون الاستعارة في القائل بتبعية وقد تكون بتبعية الاستعارة

ان ادرك موضع الرئيسة وضعها لاصلا لانه انما هو الماخذ في الحال
فلا يصح ذلك الا في الامور التي فيها لا يكون الماخذ في الحال
ولمطلق المكان في الامور التي فيها لا يكون الماخذ في الحال
فيمرر الى ان يكون الماخذ في الحال في الامور التي فيها لا يكون
ان استعمالها في الامور التي فيها لا يكون الماخذ في الحال
كقوله الضارب بها شديدا لا يستعمل في الامور التي فيها لا يكون
باعتبار اللغة التخييلية في الامور التي فيها لا يكون الماخذ في الحال
انما هو ان كان مستقلا عن الامور التي فيها لا يكون الماخذ في الحال
على من يشاء كما لا ينبغي استعماله في الامور التي فيها لا يكون
الاستعارة في الماخذ في الحال في الامور التي فيها لا يكون الماخذ في الحال
انما هو ان كان مستقلا عن الامور التي فيها لا يكون الماخذ في الحال
على من يشاء كما لا ينبغي استعماله في الامور التي فيها لا يكون
الاستعارة في الماخذ في الحال في الامور التي فيها لا يكون الماخذ في الحال

اي في المادة المصدرية لها بعد الى الابد وكذا الكلام في
قوله آخى الثانية بتبعية الاستعارة في الرئيسة في الكلام
قوله بان يشبه نادى مع قوله بتبعية

الاستعارة في الرئيسة كما في نادى بمعنى نادى بان يشبه النداء المسجل

بالنداء الماضي الذي هو المصدر الضعيف لنادى ثم يستعمل فلكل المصدر

المذكور في ضمن فكونادى في النداء المستعمل استعارة اصلية ثم

يقبل الاستعارة في الفعل لاستعارة الاستعارة الاولى اصلية

اذا بها فتكون الاستعارة في الفعل بتبعية الاستعارة في الرئيسة

فما مل ^{الاستعارة} واما في المفرد الموزون اليه الكلام باقيات لانهم

للمشبه وتبع استعارة ملكية كلفظ الكلام المستعمل في الحال في قولهم

نطقوا لهال حيث شبه الحال بالكلام بقرينة اتيان النطق لها

وبهذه القرينة تبع استعارة تخيلية قوله في المفرد الموزون اليه

الذي هو المصدر الضعيف لنادى
الاولى لما سبق في المصدر المذكور في ضمن نادى
الاولى لما سبق في ضم نادى

فاحدهما الاخر لمناسبة بينهما فنقول ان يجب الى الناظر في الفرق

Handwritten signature: *Handwritten signature*

الحقيقة والذاتية بمعنى آخر من الالهي مطلقا للذاتية



65

الماتية الحقيقة كيان شكلان كالاجرو والاسفول اولاً
والثاني
البيان

م
وكان الصلح بينهم على ما هو عليه
في كتاب الصلح بينهم على ما هو عليه

فَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِنَّا إِلَٰهٌ مُّشْرِكٌ
 وَالْحَقُّ أَنَّا إِلَٰهٌ وَاحِدٌ
 وَهُوَ الْغَافِلُونَ
 وَمَا يَدْعُونَ إِلَّا بَعْضَ
 مَا يَخَافُونَ
 فَالْحَقُّ أَنَّا
 إِلَٰهٌ وَاحِدٌ
 وَهُوَ الْغَافِلُونَ

مع امكانه كالشرعي وجد متعدد محصور كالكوالب...

[illegible][illegible]

الثلاثة قوله مثل الزوجة للاربعة فان الاربعه سواء وجدت في
 الحاد في كاربعة الناس او في الذين فقط كاربعة شمس بقدرها
 الزوجية حيث وجدت بخلاف النار فان الحارة انما ثبت
 لها في الخارج في لانه الذين والا كما ان الذين جارا عند قسور
 لا يقال هذا ليل جارة الزوجية او نقول لو عرضت للاربعة
 في الذين كما ان الذين زوجا واللازم باطل لاننا نقول
 الزوجية سارية العمل مردوا بخلاف الحارة ثم بما يتصور
 مع النار وصف الحارة لكن الحارة موجودة في الذين بغير
 لذاتها والكلام في الوجود بذاتها والاربعة الموجبة في الذين

والذين ثبتت لهما الزوجة بذاتها وان غفلنا عن نواصيها
 ولم نقدر وان ثبت لهما في الذين فقط هو معقولان

قوله وهو معقول اناء لانقال مفرد الخ جزء سقط منه
على المجهول الى اية كزيد وعمر وغيرهما لان نقل الناميد

على الصور العقلية منهم لا على انفسهم باعتبار الخارج بل باعتبار
وجوده الذي لا ينفك عن معرفة انفسها كما لا يوجد الا في صورتها

الموجود الذي هو فوارس في الحقيقة ليس الموجود الذي هو
 الاعتبارية مثل هذا المانع عن الحركة فينزل الابدان والجزء
 مرادنا ملك الافراد الاعتبارية لا مطلق الافراد فلا اشكال

عبدالله بن محمد بن عبد الله بن محمد

[illegible]

أما في موضوعنا فإذ كان من مسائل المنطق

منه ما ينبغي عنه في المنطق مفهوم الكلي العارض للمائيات وليس كليا
منطقيا وهو المنقسم إلى الكليات الخمس المنطقية ومعرفة مثل
الإنسان والحيوان ليس كليا طبيعيا منقسم إلى الكليات الخمس
الطبيعية والمجموع المركب في الكليات الطبيعية والمنطقية ليس كليا
منقسما إلى الكليات الخمس العقلية فاذا قلنا الحيوان منقسم فهو مفهوم
الحيوان منقسم طبيعي ومفهوم ليس منقسم منقسم مجموع المفهومين
منقسم وكذا البوابة ومفهوم القضية والقياس وغيرها
من المفاهيم المجتزئة عنها في المنطق ومنه ما لا ينبغي عنه في
المنطق بل في الحكمة والكلام مفهوم الواجب الممكن والمنسحب

فإنه لا ينبغي أن يكون مفهوم الكلي العارض للمائيات ليس كليا منطقيا وهو المنقسم إلى الكليات الخمس المنطقية ومعرفة مثل الإنسان والحيوان ليس كليا طبيعيا منقسم إلى الكليات الخمس الطبيعية والمجموع المركب في الكليات الطبيعية والمنطقية ليس كليا منقسما إلى الكليات الخمس العقلية فاذا قلنا الحيوان منقسم فهو مفهوم الحيوان منقسم طبيعي ومفهوم ليس منقسم منقسم مجموع المفهومين منقسم وكذا البوابة ومفهوم القضية والقياس وغيرها من المفاهيم المجتزئة عنها في المنطق ومنه ما لا ينبغي عنه في المنطق بل في الحكمة والكلام مفهوم الواجب الممكن والمنسحب

أما في موضوعنا فإذ كان من مسائل المنطق

ولا ينبغي من هذه الكليات بوجود في الخارج كمال الوجود
بدون الشئ بداية وإن ذهب البعض إلى وجود الكل و
الكثير إلى وجود الكبير بناء على أنه جزء الموهبة في الخارج وهو
الفرد المركبة ومنه الخصائص كزيد المركب في الإنسان و
المنفصاة كنه جرائع لا فارجية التحقيق وله مفهوم
الواجب إما كون المتنب والمعدوم وغيرهما لا وجود في
في الخارج كذا فله أولا يمكن عروضا له في الخارج لما تقرر
عندهم فإن يثبت الشيء في ظرف في الخارج والذين
قوله وجود المشتبه في ذلك الطرف في ثبوت أماله للموضوع

أما في موضوعنا فإذ كان من مسائل المنطق

في الذهن فقط فيكون معقولا ثانيا واما كون مفهوم الواجب الممكن وشا
معقولات ثابته فلان الوجود لا يمكن ان يتحقق في الخارج
الثابت في الخارج يجب ان يتأخر عن وجوده الخارجي لما تقرر ولذا
جعل الوجود معقولا ثانيا اذ لا يتأخر عن نفسه وفي نظر لان
ما يجب ان يتأخر عن الوجود الخارجي هو مفهوم المفهوم في الخارج
لانفسه كذا المفهوم الثابت لا يروى ان التاميات ولو انزلها
على الوجود الخارجي حيث ثبتت لا فلا ما في الذهن قبل وجودها
الخارجي انما ثابتة لها في كلا الوجودين والصواب ان يقال ان

وهو مفهوم في ذهنه لا في الخارج اذ لا يتأخر عن نفسه
والممكن ان يتحقق في الخارج فيكون معقولا ثانيا
على وجهه فيكون معقولا ثانيا اذ لا يتأخر عن نفسه
انما يتأخر عن الوجود الخارجي فيكون معقولا ثانيا
الخارجي كما يتضح في قوله لا يتأخر عن الوجود الخارجي
في قوله لا يتأخر عن الوجود الخارجي

في قوله لا يتأخر عن الوجود الخارجي
في قوله لا يتأخر عن الوجود الخارجي
في قوله لا يتأخر عن الوجود الخارجي
في قوله لا يتأخر عن الوجود الخارجي

الواجب والاتباع والامكان لما كانا معا في اقتضاء الذات

وهو مفهوم في ذهنه لا في الخارج اذ لا يتأخر عن نفسه
والممكن ان يتحقق في الخارج فيكون معقولا ثانيا
على وجهه فيكون معقولا ثانيا اذ لا يتأخر عن نفسه
انما يتأخر عن الوجود الخارجي فيكون معقولا ثانيا
الخارجي كما يتضح في قوله لا يتأخر عن الوجود الخارجي
في قوله لا يتأخر عن الوجود الخارجي

الوجود والعدم وعدم الاقتضاء كان كل منهما نسبة بين
الماهية والوجود والعدم والنسبة بين الوجود والعدم
الذهني عما وجد في نفسه فقط فالخارجي هو عبارة عن وجوده في

لان نفسه كونه موجودا في القابلية التكميلية هو في نفسه ولا جعلوا اليه

واقسامها من العوارض المختصة بالوجود والعدم بان افردوا

في مفهومها المفهوم من حيث هو مفهوم ولو كان القابلية للتكميل

عارضة لما في الخارج اية لما قيدت الكلمة المفهوم

بقيد الحيثية ليم الموجود الخارجي والذهني جميعا

الحكم المنطقي والعقلا فكلا الوجود لا نفسهما في الخارج لا في

وهو مفهوم في ذهنه لا في الخارج اذ لا يتأخر عن نفسه
والممكن ان يتحقق في الخارج فيكون معقولا ثانيا
على وجهه فيكون معقولا ثانيا اذ لا يتأخر عن نفسه
انما يتأخر عن الوجود الخارجي فيكون معقولا ثانيا
الخارجي كما يتضح في قوله لا يتأخر عن الوجود الخارجي
في قوله لا يتأخر عن الوجود الخارجي

وهو مفهوم في ذهنه لا في الخارج اذ لا يتأخر عن نفسه
والممكن ان يتحقق في الخارج فيكون معقولا ثانيا
على وجهه فيكون معقولا ثانيا اذ لا يتأخر عن نفسه
انما يتأخر عن الوجود الخارجي فيكون معقولا ثانيا
الخارجي كما يتضح في قوله لا يتأخر عن الوجود الخارجي
في قوله لا يتأخر عن الوجود الخارجي

[illegible]

المفروض لا التصو بالمحقق والممكن ان هي في بقا الى الوضوء

والله اعلم بوجه في الواقع اشار بقوله في الواقع الى ان هذا هو هذا

معه ايضا انا
ويعلقون في الجاني
مع قطع الطريق
تصديق الجاني

الاصلاحية كلية مطلقة عامة في جانب ومالية خيرية في جانب

بِاللَّهِ يُلْزَمُ أَنْ يَكُونَ مُتَّفَقًا بِاللَّامِ عَلَى الْعَامِ لِاتِّفَاقِ

علمه العلية والكبرى اعم وطول تصاريفي كذلك
 بقوله ولذا دليلها صفة **بها**
 هو مع مطوية المندوف وبالعكس شارة الى الصغر اعني انهما من جنس انفسا
 كل منهما بالآثار تصاريفا **بها** فانه **بها** والكبرى **بها** وطول تصاريفي كذلك
 في الواقع الى آخره ذكره مطوية انهم والعكس دليل للصغر المذكور **بها**

ما انصف بمفهوم من شيء وممكن عام فلا علم ان المتصف بالاشياء
 لا يتصف بالاشياء بل بالصفات والصفات لا تتصف بالاشياء بل بالصفات
 والصفات لا تتصف بالاشياء بل بالصفات والصفات لا تتصف بالاشياء بل بالصفات

ما انصف بمفهوم من شيء وممكن عام فلا علم ان المتصف بالاشياء
 تتصف بالاشياء بل بالصفات والصفات لا تتصف بالاشياء بل بالصفات
 لا يتصف بالاشياء بل بالصفات والصفات لا تتصف بالاشياء بل بالصفات
 وجوده وانصف بالاشياء بل بالصفات والصفات لا تتصف بالاشياء بل بالصفات
 الواقع فتاويله كالاتى والناطق كونه الناطق بالاشياء
 لانه انما يتصور الحكماء كونه الملك والجن هو من غير
 لا يمكن صدور الضمير والخلق منهما والافعال منسوبة اليهما
 القائلين بانها اجسام لطيفة فالناطق والضاكن اعم
 من اللذين او من احد الجانبين فقط قائم واقصى كالحق

ما انصف بمفهوم من شيء وممكن عام فلا علم ان المتصف بالاشياء
 لا يتصف بالاشياء بل بالصفات والصفات لا تتصف بالاشياء بل بالصفات
 وجوده وانصف بالاشياء بل بالصفات والصفات لا تتصف بالاشياء بل بالصفات
 الواقع فتاويله كالاتى والناطق كونه الناطق بالاشياء
 لانه انما يتصور الحكماء كونه الملك والجن هو من غير

بسم الله الرحمن الرحيم

كالحي واللات ونقيضهما بالعكس كاللاحي واللات
 لا تتفق في اعم كليهما الجانبين فتبينان كليات كالاتى والحي
 ولكن لا المساويين في نقيض الآخر وعين الاصل المطلق
 الاعم وبني نقيضه المبانيه من نية اعم المبانيه الكلية كالاتى
 المتناقضين كالاتى واللات من العموم في كونه نقيض
 المتصادمين في مسائلهما واقلم يكن بينهما تصادف ولا تعاقب
 كليهما بل من بيان الجانبين فاعرف من فيه كالاتى والحي

ما انصف بمفهوم من شيء وممكن عام فلا علم ان المتصف بالاشياء
 لا يتصف بالاشياء بل بالصفات والصفات لا تتصف بالاشياء بل بالصفات
 وجوده وانصف بالاشياء بل بالصفات والصفات لا تتصف بالاشياء بل بالصفات
 الواقع فتاويله كالاتى والناطق كونه الناطق بالاشياء
 لانه انما يتصور الحكماء كونه الملك والجن هو من غير

السبتين الصادقين الجانبين فكم القضيبتين

المكانة المحقة فالمدن والأوضاع

في نسب الاتفاقيات الخاصة ببلد الاوضاع المحقق في
 الملكية الاجتماع **بأن يقال** ان كان
 بينه ما اتصال كاز الجانين بان يحقق كل منهما ما لا
 في جميع الاوقات والاضاع المحكمة الاجتماع مع تساوي
 كطالع الشمس ووجود الزمان من احد الجانبين فقط
 فاعم وافضهم كاضاعة المسد طوع الشمس وان كان
 بينهما افتراق كاز الجانين بان لا يحقق شئ منهما
 مع الاخر في شئ من الزمان والاضاع فبما ان كليا

واما في نسبة الاتفاقيات الخاصة ببلد الاوضاع المحقق في
 الملكية الاجتماع **بأن يقال** ان كان
 بينه ما اتصال كاز الجانين بان يحقق كل منهما ما لا
 في جميع الاوقات والاضاع المحكمة الاجتماع مع تساوي
 كطالع الشمس ووجود الزمان من احد الجانبين فقط
 فاعم وافضهم كاضاعة المسد طوع الشمس وان كان
 بينهما افتراق كاز الجانين بان لا يحقق شئ منهما
 مع الاخر في شئ من الزمان والاضاع فبما ان كليا

واما في نسبة الاتفاقيات الخاصة ببلد الاوضاع المحقق في
 الملكية الاجتماع **بأن يقال** ان كان
 بينه ما اتصال كاز الجانين بان يحقق كل منهما ما لا
 في جميع الاوقات والاضاع المحكمة الاجتماع مع تساوي
 كطالع الشمس ووجود الزمان من احد الجانبين فقط
 فاعم وافضهم كاضاعة المسد طوع الشمس وان كان
 بينهما افتراق كاز الجانين بان لا يحقق شئ منهما
 مع الاخر في شئ من الزمان والاضاع فبما ان كليا

واما في نسبة الاتفاقيات الخاصة ببلد الاوضاع المحقق في
 الملكية الاجتماع **بأن يقال** ان كان
 بينه ما اتصال كاز الجانين بان يحقق كل منهما ما لا
 في جميع الاوقات والاضاع المحكمة الاجتماع مع تساوي
 كطالع الشمس ووجود الزمان من احد الجانبين فقط
 فاعم وافضهم كاضاعة المسد طوع الشمس وان كان
 بينهما افتراق كاز الجانين بان لا يحقق شئ منهما
 مع الاخر في شئ من الزمان والاضاع فبما ان كليا

واما في نسبة الاتفاقيات الخاصة ببلد الاوضاع المحقق في
 الملكية الاجتماع **بأن يقال** ان كان
 بينه ما اتصال كاز الجانين بان يحقق كل منهما ما لا
 في جميع الاوقات والاضاع المحكمة الاجتماع مع تساوي
 كطالع الشمس ووجود الزمان من احد الجانبين فقط
 فاعم وافضهم كاضاعة المسد طوع الشمس وان كان
 بينهما افتراق كاز الجانين بان لا يحقق شئ منهما
 مع الاخر في شئ من الزمان والاضاع فبما ان كليا

كليا كطالع الشمس ووجود الليل والافاق واقف وزم
 كطالع الشمس بسبب الرياح وهذه هي النسبة المحققة
 بين القضايا ولا بد هذه هي النسبة المحققة لان تحقق
 بالنسبة الى القضايا يتحقق في ضمن تحقق مضمونها
 في الواقع المحقق والمفروض اذا تحقق مضمونها الفضة
 يلزم ان يكون تلك الفضة صادقة لا كاذبة بهذا
 وانما اعتبار نسب القضايا صادقة فيما بين تحقق مضمونها
 في الواقع لا صدقها بالمعنى المقابل للكذب اذ لو
 اعتبر الثناء كانت جميع القضايا الصادقة متساوية

واما في نسبة الاتفاقيات الخاصة ببلد الاوضاع المحقق في
 الملكية الاجتماع **بأن يقال** ان كان
 بينه ما اتصال كاز الجانين بان يحقق كل منهما ما لا
 في جميع الاوقات والاضاع المحكمة الاجتماع مع تساوي
 كطالع الشمس ووجود الزمان من احد الجانبين فقط
 فاعم وافضهم كاضاعة المسد طوع الشمس وان كان
 بينهما افتراق كاز الجانين بان لا يحقق شئ منهما
 مع الاخر في شئ من الزمان والاضاع فبما ان كليا

واما في نسبة الاتفاقيات الخاصة ببلد الاوضاع المحقق في
 الملكية الاجتماع **بأن يقال** ان كان
 بينه ما اتصال كاز الجانين بان يحقق كل منهما ما لا
 في جميع الاوقات والاضاع المحكمة الاجتماع مع تساوي
 كطالع الشمس ووجود الزمان من احد الجانبين فقط
 فاعم وافضهم كاضاعة المسد طوع الشمس وان كان
 بينهما افتراق كاز الجانين بان لا يحقق شئ منهما
 مع الاخر في شئ من الزمان والاضاع فبما ان كليا

تنبيه قد يطلق الكلام على الام والجزء على الاصح

الکلی سیر و النامی و غیر معیاری اصلاً کالجی و

الحمد لله الذي جعلنا منكم

والحيوان وله او غير مميز بهذين عما ان المعبر
 المميز الذات في اصطلاحهم هو المميز عما يشترك في الجنس
 في مميز ذاتيا بالذات فلا يكون الحيوان مميزا ذاتيا
 في اصطلاحهم وان ميز الذات عما عد الحيوان لان
 تميزه للذات بواسطة الفصلى الماخوفة في كل حي
 والناسم والقابل للابعاد لا بالذات او قل في
 الجنس العالي الذي لا يتصور ان يكون مميزا للذات عما يشترك
 في جنس في ذاته لا في جنس في غيره فكان الحيوان مشتقا على المميز
 في الجملة وعما غير المميز اصلا فلا يكون يسمى بالذات

على اختلاف الالفاظ فانهم قد تميزوا بين المميز والذات والحيوان والجنس والاختصاص والعلية فيكون
 في اصطلاحهم المميز هو الذي لا يشترك في جنس في غيره والذات هو الذي لا يشترك في جنس في غيره
 والحيوان هو الذي لا يشترك في جنس في غيره والجنس هو الذي لا يشترك في جنس في غيره
 والاختصاص هو الذي لا يشترك في جنس في غيره والعلية هو الذي لا يشترك في جنس في غيره

بالذات بل بواسطة بمعنى جزاءه وكذا نقول المميز
 اصطلاحهم ما يكون مقولا في جواب شيء هو وذلك
 الجواب مشروط بان لا يكون مشتركا ما كما ذكرنا
 فلا يكون الحيوان امثاله مميزا اصلا مسما والافضل
 له سواء كان مساويا لها او افضى مميزا عن غيرها ما عد لها
 كالضاحك بالقوة او بالفضل او اعم مميزا لها في الجملة او
 غير مميزا اصلا كالشئ في ذلك للذات في كل شئ
 فانه بمعنى ما يمكن ان يعلم ويخبر عنه وهو بهذا المعنى
 عارضا لكل شئ واجبا كان او ممكنا او مستغفلا يعم

اي انما الفصلى علم قوته او طبيعة فيسمى بالذات
 على عدم تركها في الجنس الفصل
 ومنه الاصطلاح بالنسبة الى الانواع وفصلها المساوية لها والانواع وتلك الفصلى
 بالنسبة الى الاجناس وفصلها المساوية لها الانواع والنسبة الى الفصلى المساوية لها
 وبهذه اقسام الفصلى
 في الذات والذات والحيوان والجنس والاختصاص والعلية فيكون
 في اصطلاحهم المميز هو الذي لا يشترك في جنس في غيره والذات هو الذي لا يشترك في جنس في غيره
 والحيوان هو الذي لا يشترك في جنس في غيره والجنس هو الذي لا يشترك في جنس في غيره
 والاختصاص هو الذي لا يشترك في جنس في غيره والعلية هو الذي لا يشترك في جنس في غيره

بالعلم بمعنى مطابق الادراك انما هو للتصور والقصور والقصور هو العلم
 بالذات او بالوجود فيستلزم ان يكون العلم بالذات او بالوجود فيستلزم ان يكون العلم
 بالذات او بالوجود فيستلزم ان يكون العلم بالذات او بالوجود فيستلزم ان يكون العلم
 بالذات او بالوجود فيستلزم ان يكون العلم بالذات او بالوجود فيستلزم ان يكون العلم
 بالذات او بالوجود فيستلزم ان يكون العلم بالذات او بالوجود فيستلزم ان يكون العلم

ان يكون من غير الشك في ان هؤلاء المشاركين المستفيدين واقعوا في
الاشياء التي لا تملكها

فما لم يسهل ثم الفاعل المشترك بين الخبياتان

اشترکت تملک البرنیات ذوات افر خارج عنه فہی

مشارك ناقص بينها كما يجب ان بالنسبة الى افراد الاسرة

میں اشتراک کے الفاظ انہی کے الفاظ ہیں

في الحسب اذ ائتمروا بالامر المشترك تام كالانسان بالنسبة الى

افرادہ وکالیوں بالنسبہ الاممى افرادہ وکالیوں بالنسبہ

الاجمعة افرادہ زاد المجمع لما سبق من انہ بالنسبہ

بعض افراد الذریعہ افراد الان کا مشترک

هذا هو معنى السيرة الأولى وهي الآلة التي تسمى السيرة الأولى
وهي بالسيرة الأولى وهي الآلة التي تسمى السيرة الأولى
وهي بالسيرة الأولى وهي الآلة التي تسمى السيرة الأولى
وهي بالسيرة الأولى وهي الآلة التي تسمى السيرة الأولى

ناقصاً من فوائده المميزة للمانية في الجملة من مشتركة ناقصاً

نقد و بررسی
مطالعه و تحقیق
ایم. سید محمد

معلم و لیس بالنبیہ الافراد بقسمہ کل ذی ان سواد و ہیستریک

مجلس الشورى

قام بالنسبة للأفراد فقط ووافق القضاة الإفراد 22

بجایز

سید محمد علی شاہ صاحب

السائل بكلمة ما عن الواحد تمام حقيقة المنقصة به

قال مع الاخصاص بالنظر الى الحال التي

بمفعول المقتضيه بنوعه قوله بمفعول المقتضيه بنوعه اي ليست

شکرتی نہ کرو، یہ نہ عکس ڈالو اور نہ ڈالنا

۱-۲-۳-۴-۵-۶-۷-۸-۹-۱۰-۱۱-۱۲-۱۳-۱۴-۱۵-۱۶-۱۷-۱۸-۱۹-۲۰-۲۱-۲۲-۲۳-۲۴-۲۵-۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰-۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰

حقیقۂ محققہ بزید و قد علم انه مقولہ جواب

لنأخذ بحسب عتقهم واذبال بناء الوطال

کتابخانه ملی افغانستان

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

لتمام حقيقة المختصة به ثم اعلم ان المقول في جواب

ما سبق ثلثة اقسام قسم يكون مقولا في جواب ما يجب
الشركة والمفوضية وهو النوع الحقيقي كالانسان

وقسم يكون مقولا في جواب ما يوجب الشركة في الحقيقة وهو

الجنس الحيوان وقسم بالعكس يكون مقولا في جواب ما يجب

المفوضية في الشركة وهو القائم بالنسبة الى المولى كالحيوان

الناطق لاننا كقولنا في قوله اني سمعت المختصين

اربنوء ذلك الواحد ولما قلنا ان يقول هذا المنع

يستلزم اختصاص الشيء بنفسه وهو فاسد

المراد بقوله ان يقول الواحد مختصيا واما ما تقدم
المراد بقوله ان يقول الواحد مختصيا فالانتم اضافة الى
الانفس وجعل الاضافة بيانية على تقدير
ولامية على آخره فيكون مركبا كونه

فاسد وذلك الاستلزام ظاهر لمن تأمل معنى تمام الحقيقة

المختصة وهو النوع كالانسان ويمكن ان يجاب عنه بان

تمام الحقيقة المختصة اعم من النوع الحقيقي والحد العام

فيكون الاختصاص في غير اختصاص بالانفس وبان

ان المراد بقوله المختصة بنوعه المختصة بغير نوعه بناء على

ان الاختصاص اضافي كالاختصاص في المقدم

تمام الذات المشتركة بينهما قال ابن مابون عن زيد

طالب للاتباع وعن الان طالب للحيوان الناطق وبما

اوجاههم عن زيد وعمر واومع بك طالب للانسان

المراد بقوله ان يقول الواحد مختصيا فالانتم اضافة الى
الانفس وجعل الاضافة بيانية على تقدير
ولامية على آخره فيكون مركبا كونه

المراد بقوله ان يقول الواحد مختصيا فالانتم اضافة الى
الانفس وجعل الاضافة بيانية على تقدير
ولامية على آخره فيكون مركبا كونه

المراد بقوله ان يقول الواحد مختصيا فالانتم اضافة الى
الانفس وجعل الاضافة بيانية على تقدير
ولامية على آخره فيكون مركبا كونه

نوع حقيقة كالإنسان والسمكة. وله ان كاد يعني الحقيقة

لا
عاش
فهي
قمة

المستدرف من ضيائه لا في الواحد فهو مني للذكر

1. *Journal of Management Studies*, 1996, 33, 1, 1-14.

التي هي

الحقيقة كالحي لان الجوهري للميمان وله من اجزاء
 حقيقة الحقائق لا يخفى ان الظن ان يقول بما جاز لها
 لكنا عدلنا عند الاما تولى لتلايقهم لخصائص الجنس
 والفصل بالحقيقة المختصة التي بين النوع الحقيقة اذ كما
 لانا ان اجتناب فصول كذلك للاجتناب الفصول اجتنابا
 وفصولا كالجم النام والحس للميمان **م** وفي
 بانه كما تقول على كثر من مختلفين بالحقائق في جواب
 ما يوجب البشركة فقط وان لم يكن خيرا اعم كذلك
 بل خيرا اميرها في الجملة وله في الجملة في سواها

على انما هو الفصل الذي لا يشترط فيه الفصل والاضطرار في قسم الفصل
 بما عد الفصل من فصوله والاضطرار في قسم الفصل والاضطرار في قسم الفصل
 الحقيقة على ما علم ان يكون او لا يكون ان الفصل حقيقة في الحقيقة
 بالية انما هو ما يوجب الفصل في الحقيقة والاضطرار في قسم الفصل
 فيقولون ان الفصل حقيقة في الحقيقة والاضطرار في قسم الفصل

وانما
 او اجتنابا
 كان اجتنابا
 فقط ان
 الفصل
 امتناعا

انما كان الفصل
 بالاجتناب
 بالاجتناب
 بالاجتناب

انما كان الفصل حقيقة في الحقيقة والاضطرار في قسم الفصل
 انما كان الفصل حقيقة في الحقيقة والاضطرار في قسم الفصل
 انما كان الفصل حقيقة في الحقيقة والاضطرار في قسم الفصل

بمنها عن جميع الاغيار في الشاركان الجنية كالفصل
 القريب او عن بعضها كالفصل البعيد فانه اذا سئل
 عن زيد وعده او عن عمرو وبأى شيء يهونه ذاته كان الجواب
 الناهق او الحس او القابل كما يكون الجواب اذا سئل
 مع هذا القرس هو الحس او ما فوقه من الفصل البعيد
م يجنب لا يكون محمولا في جواب ما يهونه ذاته
 شيء يهونه ذاته فهو فصل لها مساويا كان او اعم
 كالناهق والحس لان وله كالناهق والحس
 لا يخفى ان الفصل والحس له بالقوة في موارد الانا

تلك هي
 تلك هي
 تلك هي

انما كان الفصل حقيقة في الحقيقة والاضطرار في قسم الفصل
 انما كان الفصل حقيقة في الحقيقة والاضطرار في قسم الفصل
 انما كان الفصل حقيقة في الحقيقة والاضطرار في قسم الفصل

انما كان الفصل حقيقة في الحقيقة والاضطرار في قسم الفصل
 انما كان الفصل حقيقة في الحقيقة والاضطرار في قسم الفصل
 انما كان الفصل حقيقة في الحقيقة والاضطرار في قسم الفصل

انما الميزة في الجدة وقد قال انه غير مقول في جواب ما هو لا
 في جواب ما هو لا يقال ليس مقول في جواب ما هو لا يقال ليس مقول في جواب ما هو لا
 وليس بهذا الاعتبار ليس مع عام بل خاصة لانها قد صحت
 في هذه الخاصة مطلقا وهي الخاصة الميزة عن

جميع الاغيا وخاصة مضافا مع الميزة عن بعضها والخاصة
 التي هي قسمة الكل الى اربعة الى اربعة المطلق فلما عرفت مفهوم

الخاصة هي التميز عن جميع الاغيا اخرى عن الخاصة الاغيا
 فاما ان تدل في الرغف العام او تتبع واسطة بين الكليات الخمس

والسائر باطل فتبين الاول ولا تخلف الا بالبيان

فانما الميزة في الجدة وقد قال انه غير مقول في جواب ما هو لا يقال ليس مقول في جواب ما هو لا
 في جواب ما هو لا يقال ليس مقول في جواب ما هو لا يقال ليس مقول في جواب ما هو لا
 وليس بهذا الاعتبار ليس مع عام بل خاصة لانها قد صحت في هذه الخاصة مطلقا وهي الخاصة الميزة عن

بأي شيء في عرفه سواء الغنم الميز عن جميع الاغيا وان كان السؤال
 بأي شيء يتوفاه سؤالا عن الميزة في الجملة ولا يخفى ما فيه من التحكم
 او بان يقال عدم كل الرغف العام مقول في جواب ما هو لا في عرفه
 بمنع عام مذهب المتأخرين في الغير المجوزين للمترتبة بالاعمال على ما ذهب
 القائل المجوزين لذلك وكذا تركناه في مفهوم الرغف العام عدم
 كونه مقولا في جواب ما هو ولا في جواب ما هو لا في عرفه
 واعلم انه قد تصادق بهذه الكليات في مفهوم واحد

مختلفة كما علمت فانه خاصة للحيث وعرف عام لا ينفك

والسائر باطل فتبين الاول ولا تخلف الا بالبيان
 فانما الميزة في الجدة وقد قال انه غير مقول في جواب ما هو لا يقال ليس مقول في جواب ما هو لا
 في جواب ما هو لا يقال ليس مقول في جواب ما هو لا يقال ليس مقول في جواب ما هو لا
 وليس بهذا الاعتبار ليس مع عام بل خاصة لانها قد صحت في هذه الخاصة مطلقا وهي الخاصة الميزة عن

فانما الميزة في الجدة وقد قال انه غير مقول في جواب ما هو لا يقال ليس مقول في جواب ما هو لا
 في جواب ما هو لا يقال ليس مقول في جواب ما هو لا يقال ليس مقول في جواب ما هو لا
 وليس بهذا الاعتبار ليس مع عام بل خاصة لانها قد صحت في هذه الخاصة مطلقا وهي الخاصة الميزة عن

قالوا ان الكليات الخمسة متصادقة في عموم
 الملوك فصل في اقسام الذاتيات النوع اما
 بسيط لا ينقسم الى اجزاء او مركب ينقسم الى اجزاء
 والفصل كالان وكذا الاجناس والصفات والماليات
 مركبة وبسيطة ثم النوع قد يطلق على النوع الحقيقي كما
 تقدم والحق الاقرب منه في صفا الارض والسموات والسموات والارض
 وان كان عليه ما في الجنس من جواهرها كالحيوان والجمادى

قالوا ان الكليات الخمسة متصادقة في عموم
 الملوك فصل في اقسام الذاتيات النوع اما
 بسيط لا ينقسم الى اجزاء او مركب ينقسم الى اجزاء
 والفصل كالان وكذا الاجناس والصفات والماليات
 مركبة وبسيطة ثم النوع قد يطلق على النوع الحقيقي كما
 تقدم والحق الاقرب منه في صفا الارض والسموات والسموات والارض
 وان كان عليه ما في الجنس من جواهرها كالحيوان والجمادى

قوله كالحق والجمادى فانه اذا سلغ الحيوان والجمادى يحل
 عليها في الحيوان الجنس القريب للحيوان وهو الجسم النائم واذا سلغ في
 الجسم والعقل الطرماح يحل عليها الجنس العالي وهو الحيوان فكان
 كل من الحيوان والجمادى نوعا اضافيا كالانسان والجمادى
 اضافيا وبين المصنفين عموم فزعم لقصد هما في النوع
 الحقيقي المركب في الجنس الفصل كالان وصلة الحقيقة به
 الاصل في النوع الحقيقي البسيط كالنقطة وبالعكس في الجنس
 المنفردة تحت جنس كالحق والحيوان والجمادى ان كان مقولا
 عليها مع واحد من مشاركا لها في ذلك الجنس جواهرها فجنس

انتم في الحقيقة والاضافة ضاها كالفصل في تلك الجزئية والحق في الحقيقة والاضافة
 وقد مر بان ذلك فقد ذكر
 انتم في الحقيقة والاضافة ضاها كالفصل في تلك الجزئية والحق في الحقيقة والاضافة
 وقد مر بان ذلك فقد ذكر
 انتم في الحقيقة والاضافة ضاها كالفصل في تلك الجزئية والحق في الحقيقة والاضافة
 وقد مر بان ذلك فقد ذكر

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

مجلس العلماء

سید کاظم علی شاہ صاحب

نہا انو امانو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بما لا يخفى من انما هو لا ينبغي ما جاء في المتن
 من ان لا يكون الاشارة الى الصفة
 من ان لا يكون الاشارة الى الصفة
 من ان لا يكون الاشارة الى الصفة

ثم الجهر المرسوم بما فيه لو وجد في الخلق كانت لا موضع

ولم يعد ولا في غير اللفظ من غير فلا يمكن تحديدها

ولانا قضا ولا ريب انما التوقف على ما في الجهر وانما

يمكن الرسم الناقص كما في الاشارة اليه وانما اعتبار النزول

في الانواع والصورة الاصل لان النوع الاضافي المترتبة

باعتبار الخصائص الجنسية باعتبار العموم في قول نوع الحيوان

بفهم من المفهوم لا من مفهومه ولو قيل ان الحيوان مفهوم من المفهوم

الاعم منه فالترتبة في الانواع لا يكون الا بطريق النزول

الاصل لا يكون الا بطريق الصعود وبما في الصعود والنزول

بما لا يخفى من انما هو لا ينبغي ما جاء في المتن
 من ان لا يكون الاشارة الى الصفة
 من ان لا يكون الاشارة الى الصفة
 من ان لا يكون الاشارة الى الصفة

وعبارة الصعود والنزول سببية عما انما تحت الاشياء لا يكون شاملا

ولغيره في الاعلى بخلاف ما في طهقات العناصر والافلاك

وكذا الاصلان ترتيبا صعودا من الجنس القريب الى

كالحيوان الى الجنس العالي كالجوهر في الاصلان وانما هما احد

مقوله في الجنس والنوع الاصلان عموم فزوم ولا يتكرر

جزوا احد الماهية بعينه في الاول بعينه فيها اشارة

الى ان اعتبارا لجزويتين بالحيثيتين جانزا كاعتبار الجهر من ضا

عاليان حيث انه مفهوم عام وعارضا لانواع الجهر ماهية الا

واعبار الناقص فضلا عما فيها من حيث انه فرد خاص وفرد لا

بما لا يخفى من انما هو لا ينبغي ما جاء في المتن
 من ان لا يكون الاشارة الى الصفة
 من ان لا يكون الاشارة الى الصفة
 من ان لا يكون الاشارة الى الصفة

[illegible]

فكلهما من غير انهم لها في الاول الامر الوجود الخارجي

بديق القول اما بال
فما كرمنا بينك والانتظار

للازم المالية كالزوجة للاربعه والاخر في مقام قسوة

لا تفرحوا بكونكم مسلمين ولا تفرحوا بكونكم مسلمين ولا تفرحوا بكونكم مسلمين

لا فرض مفارق سو

ملیہ ریپورٹ جیٹو سے لے کر

التيميم غير مختص بغير الصادقين بل يحكي في الصادقين أيضاً كما

فأرجو أن يكون هذا قد يطبق الزوم على الزوم البين ما في

اثنى الحسنان ليا لمجد المزم
 ورحا المزم المذم كاتر ولبني فالتبا
 نقيب المزم بالذم خضام الدين وبلاد الله
 قله الازر قالمعبر بها المزم الدهر في قله

الافضل مما سبق وهو ان يكون العلم بالمفهوم موقفاً للعلم باللائمة

وكفاية الخبز بالزوم بينهما كل يوم المعرفات لتعرفنا إلى السامح

للأدلة البينة الأسانج والطرفين للأعراف البينة والملكات

للاعدام المضافة اليها من الجهد والعمى وهو مقبوض الدلالة

الاثرية عند اهل العقول واما عند اهل الرتبة فالعقير فيها

الزعم الذهبية الجملة ولي عبقة القرآن ولذا ادرها

جميع المعاد المجازية الواردة في المدونة الالتزام التام

الثاني في التواضع وهو قول الكتبة بقوله تعالى

شے آخر ایا کیڑہ و بوجہ میرہ عاملہ و اول قوا کی نسبت

القول بجمع القول مفرد كانا ومركبا لا بجمع المركب للاستلزام؟

الترغيب بالمفرد كما يحى والاكساب في عرفهم بالتخصيص بطريق

النظر المطلق التحصيل ولا يصح التعريف على المألوفات بالنسبة

الواجب لها البينة في له من مقومه اعتبارا عن القصد

مما اعلم ان المراد بالمصور هو الصورة الخاصة بالقرن المقارنته

الحكم المقابلة للمقتضى كما هو المتبادر ~~منه~~ فالقول

سر مو قاسم ز علاوۃ بنو الماکہ - سر مو قاسم بن افا

من الثابت المحقق والمكمل في القصة

بسم الله الرحمن الرحيم

البناء هنا مضاف الى كذا لانه في قوله الربا خاص بالي والي رفا والافضال بينهم
او تخصيصه وكذلك الفصل على القول بتركيبه يعني من الله جل جلاله
الى اصلين بالبناء التفسير والادب لا بالوجه نعم اذ اعلم الله

[illegible]

شأنه فيه القول بان وان دارى

اللفظ واللفظ هو الذي يتردد في الوجدان واللفظ هو الذي يتردد في الوجدان واللفظ هو الذي يتردد في الوجدان

للمجموع بعض المحقق الفصل القريب منه او مع البعيد

في مناقق كالتالي للاند والجوهر المستحق وان يبعثاه

يرد عليه ان يتبين ان يكون المركب الفعلي البعيد القريب

او البعيد ان يجوز التعريف باللام وان يكون مجرد الجنس

في ذلك التعريف المفرد مدنا فاصلا ليس كذلك والحي ان ذلك

مجرد اتصال عشا غير محقق فلا ينفق به التعريف ولو سلم فلا

في كونه حذنا فاصلا عندهم وكذا الكلام في تعريف التركيب

حيثما يتلزم كذا المركب الفصل البعيد الخاصة او مع الوفا

العام بل الفصل القريب احد ما فاصلا وان

والمركب كذا فان كان

على ان يكون كذا في اللفظ واللفظ هو الذي يتردد في الوجدان واللفظ هو الذي يتردد في الوجدان

او قد يكون كذا في اللفظ واللفظ هو الذي يتردد في الوجدان واللفظ هو الذي يتردد في الوجدان

وان لم يكن بالذات المحقق فان كان بالخاصة مع الجنس القريب كذا

الفاصل للاند او مع جميع الذاتيات كالتالي الناقص

فوسم تام ويسمى الثاني كما اما الما الما الما الما الما الما

وليها بالخاصة وعلها او مع الوفا العام وان فيه الما الما الما

العام بناء على انهم ان الوفا ما اخذ في التعريف اما التبيين

او الاطلاع على الذات والحي ان ان اذ الفرق الاصل بين الوفا

ولذا اجاز الرسم الاكلا وانهم ربما يحصل به التمييز كذا فيهم

في تعريف الانا متى ما قدمه على الاظفار بادي البثرة

مستقيم العامة على كذا اللفظ وفيه الرسم الناقص الوفا

ان لم يكن بالذات المحقق فان كان بالخاصة مع الجنس القريب كذا

الفاصل للاند او مع جميع الذاتيات كالتالي الناقص

فوسم تام ويسمى الثاني كما اما الما الما الما الما الما الما

وليها بالخاصة وعلها او مع الوفا العام وان فيه الما الما الما

عنه كسرنا الله له فكل شيء موقوف بكونه حقيقيا فليأمل

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

بالمثال والقيم ثم التعريف ثم ما حقيق ان قصد به كقول

صورة جديدة او تبرى ان قصدك اضرار صورة اخرى

ومنه الترف اللقيح وهو يعين معنى لفظ مهم بلفظ آخر

منه في الدلالة وان في التعريف اما حقيقة ان كان تعريفا لما علم

وَيُؤْتِيهِ الْحَاجَّ كِتَابَ الْإِنْفَاقِ بِالْحُدُودِ وَالرَّحْمِ

ولما لم يكن له ما كان كاستغناء انفسهم من العلم وغنى عن العلم

في الحارة سواء كان موجودا في نقاب كونه في الإعياء

قل العلم موجوده اولم يكن موجودا فمع امكان كون العلم

او ما اسماء كثر في اصماء الصدوق وسائر الامور الاحسان

وَعَدَمُ مَلَأْتُهُ زَكَاةً
وَأَوْحَىٰ إِلَيْكَ رُوحَهُ نَقَبَةً
فِي الْمَقَابِرِ ۚ إِنْ كُنْتُمْ
ظَالِمِينَ

وَقَدْ كُنَّا مِنْ أَفْوَاجٍ
مُتَفَرِّقِينَ
فَلَمَّا كُنَّا فِيهَا
خُفِّفَ عَنْهُمْ
وَجُودُوا فِيهَا
مِنْ نَحْوِ مِائَةِ
أَلْفٍ
وَقَدْ كُنَّا مِنْ أَفْوَاجٍ
مُتَفَرِّقِينَ
فَلَمَّا كُنَّا فِيهَا
خُفِّفَ عَنْهُمْ
وَجُودُوا فِيهَا
مِنْ نَحْوِ مِائَةِ
أَلْفٍ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الحمد لله رب العالمين

قال صفي المصنفين ان الاسماء الاعيان في العلم والوجود والوجود بالوجود في نفس
نفس الاسم كالوجه في المكان والوجه في الحقيقة ضد الوجود بالوجود في نفس الاسم
الاسم في نفسه فالصحيح علم تخصيصا بالوجود في نفس الاسم
او هو ان الوجود في العلم والوجود في نفس الاسم
قوله اعني على الاعيان

لعمري اني صرت موالا لافندي واما قسما

١٧

پنہ رووی سلا امانلو ماہیہ معاہدہ لماہیہ الوبی اعتبار

الاسماء على الياقوتة عارف السوالم وضيفا

هذا هو بيان الاول في حفظ الزماني بيان الثاني والافهم

سپاسگزاران و ذرات آباد و اخلاص و فخر و احد

الانسان فلا تعب لنا انضمام الالياف والاسم الى الانسان مثل

طريق ما هيته ما فيكونوا اعتباري من جملة الانشا والفرس

انضم الى الحين الناهق اعدا وصالح الارض الى رفع

من مجموعها الربو

محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب

١٢٢

سوا ما اعتبرنا انهما اليه مضافا كما ان الماهية الحقيقية
 الموجودة في الواقع مطلقا اعتبارا غير مطلقا ما هي
 الاصناف وغيرها من مطلق العلوم وما لا يافا في
 فيكون تعريفها بالانسان الالهي اسما وان قلت بل يكون
 حقيقة لكن معلوم الوجود الخارجي قبل التعريف فلهذا كان من
 الماهية الاعتبارية لم يكن نقضه من خارجا عند
 القائلين بوجوه الكمال في الخارج فلهذا لا يوافقون غيرهما
 في الماهية الحقيقية ووجوه القوة في الخارج فلهذا لا يوافقون الصلح

في الماهية الحقيقية والاصناف وغيرها من مطلق العلوم وما لا يافا في
 فيكون تعريفها بالانسان الالهي اسما وان قلت بل يكون
 حقيقة لكن معلوم الوجود الخارجي قبل التعريف فلهذا كان من
 الماهية الاعتبارية لم يكن نقضه من خارجا عند
 القائلين بوجوه الكمال في الخارج فلهذا لا يوافقون غيرهما
 في الماهية الحقيقية ووجوه القوة في الخارج فلهذا لا يوافقون الصلح

والاصناف وغيرها من مطلق العلوم وما لا يافا في
 فيكون تعريفها بالانسان الالهي اسما وان قلت بل يكون
 حقيقة لكن معلوم الوجود الخارجي قبل التعريف فلهذا كان من
 الماهية الاعتبارية لم يكن نقضه من خارجا عند
 القائلين بوجوه الكمال في الخارج فلهذا لا يوافقون غيرهما
 في الماهية الحقيقية ووجوه القوة في الخارج فلهذا لا يوافقون الصلح

الصادق عليه الماهية الحقيقية كما لم يقيق ذلك مفهوم الخ
 والواحد الكثير غير يافا في امور اعتبارية قطعا
 فالواقع حقيقة جنسية في الماهية الاعتبارية فلا يكارى
 على حدود الحدود وله فلا اشكال في حدودها ولا اشكال
 ان الحدود المذكورة منقضة بحدود الاصناف ورسومها العامة
 اذ ليس فيها جنس بل نوع حقيقة كالانسان الانسان الالهي
 والجواب ان الانسان وان كان نوعا حقيقيا بالنسبة الى الماهية
 الحقيقية لكنه جنس اعتباري بالنسبة الى الماهية الاعتبارية
 وقد عرفنا ان الماهية الواحدة هي ان يكون جنسا وانما اعتبارا

والاصناف وغيرها من مطلق العلوم وما لا يافا في
 فيكون تعريفها بالانسان الالهي اسما وان قلت بل يكون
 حقيقة لكن معلوم الوجود الخارجي قبل التعريف فلهذا كان من
 الماهية الاعتبارية لم يكن نقضه من خارجا عند
 القائلين بوجوه الكمال في الخارج فلهذا لا يوافقون غيرهما
 في الماهية الحقيقية ووجوه القوة في الخارج فلهذا لا يوافقون الصلح

صافي مبداء العلم بالشيء بالوجود لا بالمكانة فيه
 وهو لا ينفصل ذلك الى ما هو المذهب المنطقي

فصل في تعريف الاشكال ^{الاشكال} واعلم ان المعروف له لابدان

معلوم ما قبل التعريف بوجه ما ولو باجم الوجود لاستحالة التوجه

في المجرى المطلق والتعريف في العلم بوجه اخر مطلوب

ونشرط في كل كلمة ايجاز المرفوع معلوما قبله اذ الكاسب

علمه يحتملها على المعلوم المنسب فلا يقع التعريف بنفس الماهية

كتعريف اللفظ باللفظ ولا بما هو اخص منها كتعريف النار بنجاسة

النفس في اللطافة ولا بما يميزها في المعرفة والجرم في التعريف

المركب بما يوجب الحس والحركة ولا بما لا يعلم قبلها سواء علم معها

كل في التعريف بما يدور عليها ودراميا كتعريف الابن بالاب

اركونه في تعريفه انما هو ما يميزه عن غيره من الاشياء
 فيكون اجمالا في تعريفه بوجه ما ولو باجم الوجود لاستحالة التوجه
 في المجرى المطلق والتعريف في العلم بوجه اخر مطلوب
 ونشرط في كل كلمة ايجاز المرفوع معلوما قبله اذ الكاسب
 علمه يحتملها على المعلوم المنسب فلا يقع التعريف بنفس الماهية
 كتعريف اللفظ باللفظ ولا بما هو اخص منها كتعريف النار بنجاسة
 النفس في اللطافة ولا بما يميزها في المعرفة والجرم في التعريف
 المركب بما يوجب الحس والحركة ولا بما لا يعلم قبلها سواء علم معها
 كل في التعريف بما يدور عليها ودراميا كتعريف الابن بالاب

على الابن او بالعكس وله كتعريف الابن فان الابن له الابوة والاب

له البنوة والابوة والبنوة متضادان لانهما لا يقع احدهما بحد

الاخر فان الابوة كونه الخلق يمتنع فلو كانا صونا لخرق

كون الخلق الاخر يمتنع فلو كانا الخلق الاول ولا يمكن تنقل

احد الكونين بذات الاخر ولا يتوقف تنقل احدهما على تنقل الاخر

بل مستقلا عنهما بخلاف تنقل العلم بعدم الجرم فان الجرم لا يمكن

عبارة عن عدم العلم عما يشانه ان يكون علما وانما تنقل العلم

المضادة بملكاتها كان تنقل العلم بغيرها بغيرها

تنقل العلم وسافر عنه فهذا التوقف في جانب واحد فان

استارة التوقف المتضادين والاضافة في احد الطرفين للعدد انما هي في تعريفه

فالتعريف في العلم بوجه ما ولو باجم الوجود لاستحالة التوجه
 في المجرى المطلق والتعريف في العلم بوجه اخر مطلوب
 ونشرط في كل كلمة ايجاز المرفوع معلوما قبله اذ الكاسب
 علمه يحتملها على المعلوم المنسب فلا يقع التعريف بنفس الماهية
 كتعريف اللفظ باللفظ ولا بما هو اخص منها كتعريف النار بنجاسة
 النفس في اللطافة ولا بما يميزها في المعرفة والجرم في التعريف
 المركب بما يوجب الحس والحركة ولا بما لا يعلم قبلها سواء علم معها
 كل في التعريف بما يدور عليها ودراميا كتعريف الابن بالاب

اركونه في تعريفه انما هو ما يميزه عن غيره من الاشياء
 فيكون اجمالا في تعريفه بوجه ما ولو باجم الوجود لاستحالة التوجه
 في المجرى المطلق والتعريف في العلم بوجه اخر مطلوب
 ونشرط في كل كلمة ايجاز المرفوع معلوما قبله اذ الكاسب
 علمه يحتملها على المعلوم المنسب فلا يقع التعريف بنفس الماهية
 كتعريف اللفظ باللفظ ولا بما هو اخص منها كتعريف النار بنجاسة
 النفس في اللطافة ولا بما يميزها في المعرفة والجرم في التعريف
 المركب بما يوجب الحس والحركة ولا بما لا يعلم قبلها سواء علم معها
 كل في التعريف بما يدور عليها ودراميا كتعريف الابن بالاب

(Handwritten Arabic script)

لا تقبلوا الهدية التي تعرج على
الوجهين

الفضل كان هذا ناقصا
وقال ان تقديره وصل الى الموضع في الوقت

قد بقيت يا سيد العالمين موجودين المومنين في كل زمان لا تنفوا الفناء
منه فليلا تكون خلاف المومنين او مع ما ليس منكم في الزمان المستوي
والله لا اله الا انت يا رب العالمين لا تعطينا غير الايمان يا رب

[illegible]

وغير قرينة ظاهرة وفي الاكتفاء بالسلامة الالترامية على ما يجب

الآثار التي عاينها في هذه البلاد والآثار التي عاينها في هذه البلاد والآثار التي عاينها في هذه البلاد

تعريف الباطل الا بمرسوم ناقصه ولا نقض الى التمام شي واحد

ولا تعريف الخبز عاوم خبز ولا يقيو كثيرة لان انقضاء الكما

الى الحكام الافيد الجزية واني امكن ترقيهم على ما كان فيجب

الحاج كسري الله تعالى بأجل العهود وله لاناقته الكمال

الاحكامه وفهمنا يتضح ما قالوا من ان التعريف انما يكون للماهية

لألفرد لكي يرد عليه ان هذا التعريف الصحيح عما هو صدفلم

لا يجوز ان يكون الحكم المخصص في هذه الحالة² ترفها الذك الفرف فالحق

ان الجزى الحقيقه لا يقبل التخييل التام ويقبل غيره لا سيما عامد

العدا، الجوزي، الموريف، بالأم، ولا قلنا، وإيه، لكن، توريف، إنا،

الانتم لا تدين على مذهبي المتأخرين الذين المحزونين للتعريف بالأمم

منها الحكماء المحزونين لذلك التباين في العقائد وأحكامها

وصل العفية كالعرف والدليل المأخوذ من الجملة الجزئية

الحاكم على الواقع وقد سبقه وأما مقولة مع منها التي

معدني قشمان

①

1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 26

فان قيل ان الفرق بينه وبين الثاني انه يقع تعريفه بالحقائق لا بالاشياء
في فردا على راس القدر ما لا يجوز في التعريف بالاشياء بل لا بد من تعريفه بالاشياء على انه
الامر بالمذكورين قلنا الفرقان المساواة صلا في مقابلة شرط في الحكم وهو
الاشياء على ما هو
عنه من عدمه
الاشياء من عدمه
وهو من عدمه
سواء كان
عليه وعندنا على
عليه وعندنا على
سواء كان
عليه وعندنا على
سواء كان

اولا تو سميت مفصلة نحو اما ان يكون هذا العذر جوا اما

كانت طالعة فالليل موهجاً وبعثوا انفصالاً من الأرض
اولاً وقسمت مفصلة نحي امان ان يكون هذا العذر جواباً واما

[illegible][illegible]

وہابیوں کے خلاف (میں نے) ایک کتاب لکھی ہے۔

[illegible]

اولية بواقعة ولا شك ان النسبة التي حكم عليها بالوقوع
واللا وقوع هي النسبة المتوكة بين الحوية والسالبة قبل
صحة ان تغيير اللازم فنقل الحكم بعدم الاتحاد مثلا محيل
بدون تصور الاتحاد اذا الالزام انما تفرق بملكاتها فيكون
الاتحاد مقصورا على ما بين الحوية والسالبة فاذا انكرها
القداء يلزمهم الوقوع فيما هو بواقعة فيكونها بال
انهم لم ينكروا ذاتها وانما انكروا كونها في اجزا القضية
لما زعم المتأخرون ثم يتوقف على تصورها بالوقوع
باللا وقوع لكن ذلك التوقف لا يستلزم كونها في الاجزا
في القضية ولو كانا عند

والا كان البصر اجزاء الفقه في قولنا الى صفة عديدة
 لتوقف تصور الموضوع عليه انما خارج غرض هذه
 الفقه وفاقا بين الفريقين فانهم هذا المقام اذ قد
 ذكر فيه اقسام الاعلام والبرهان على الاقسام قوله المسماة
 بالنسبة بين بين انما يستلزم كونها متركبة بين الموصية
 والسبب اما جز كما عند الحكماء المتأخرين او خارجا موقفا
 عليه كما عند القدماء ^{مستند} ولا تنفصل القضية عما يتعلق

بهذه الاجزاء الستة اذ كانت اربعة تصور الحكم عليه
 بكونه او بوجوه صادقة عليه ^{مستند} الحكم عليه وتصور الحكم به
 بكونه او بوجوه صادقة عليه ^{مستند} الحكم عليه وتصور الحكم به
 بكونه او بوجوه صادقة عليه ^{مستند} الحكم عليه وتصور الحكم به

مستند في قولنا انما يستلزم كونها متركبة بين الموصية
 والسبب اما جز كما عند الحكماء المتأخرين او خارجا موقفا
 عليه كما عند القدماء ^{مستند} ولا تنفصل القضية عما يتعلق

استدراك ذلك كذا في الفقه انما يستلزم كونها متركبة بين الموصية
 والسبب اما جز كما عند الحكماء المتأخرين او خارجا موقفا
 عليه كما عند القدماء ^{مستند} ولا تنفصل القضية عما يتعلق

الحكم به كذلك وتصور النسبة الساترة الجزئية كذلك لا اذعان
 بها جازما او غير جازم تأجها او غير تأجها مطابقة للواقع او
 غير مطابقة قوله ثم الاذعان بها ان اى الادراك الاذعان وكلمة
 ثم هذا للترافى الرقيب بناء على ان مرتبة المشرط متاخرة عن
 مرتبة السوط لا للتميز التمايز واللام يطر والكلام في الاوليات
 لان تأخر الاذعان عن التصديق المثلثة فيها ليس بالزمان بل
 بالرتبة وايضا كان تأخرها عن اية النظريات وبمقتضى البناء
 بالزمان فانهم ذلك مستند وهذه الاذعان موقوفة بهذه

القصور الستة ويصعب اطلاقها ^{مستند} الحكم عليه وتصور الحكم به
 بكونه او بوجوه صادقة عليه ^{مستند} الحكم عليه وتصور الحكم به
 بكونه او بوجوه صادقة عليه ^{مستند} الحكم عليه وتصور الحكم به



اسماء الاداة في اصل اللفظ اذ انما يتي لو كان كلامه اداة

هم القائلون فيكون الاعيان الموصوع لا على الفية فيكون

الزاد وثنية وجمعاً كما في الزيدان على القاء نون الزيد

فإن في الفصول في خبر يدسوا لها ثم راءوا إلى المصنف ونها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلِيُجِبَ الْاِثْمَ الشَّادَةَ اِدْفِ مَا وَرَدَ

عاطل زما والكلف الداعي القوة او اللاقوة والي اللزوم

عالم قه والسد الاستراء على اللاوقه كاطلوا الحيم

بالاوقوع في سلب وانزعاج وقد يهلك الايمان والايحاء

شرط معلق بالوقوع في بيع اياها او ايقاعا بشرط معلقه

[illegible]

الفصلان باعتبار دلالة المطابقة ولادة باعتبار

اعني الام والكلمه والاداة تقىما اعتبارا وليكن ضمير

أولاه عندهم ولكن تقسم اللفظ المفرد إلى الأقسام الثلاثة

بِالْآتِزَامِ عَلَى مَعْنَى غَيْرِ مُسْتَعَارٍ وَأَلْهَمَ أَنْ يَكُونَ دَالِقًا دَالِقًا

وَلَا مَنَافَةَ بَيْنَ كُنْهَادِ الْبَلَطَانِ عَامَّةٍ مَقْرُوءَةٍ

الجل الى اقله خيرا وطلا وصفه عند الحاجة مع كونهما

النوع او كلمة كما في قام زيدا واسما كلمة غير الفعل وكذا

بالتقنين وبإلزام نفسه بربطه سوا كان أداة كاذبة

أداة عندهم ويؤمنون بل ما رادهم ان الدلائل التي

اربع جواز ان کی وجہ سے رابطہ والا نامی وضع شدہ ہے

وَقَدْ اَنْزَلْنَا فِي الْمَكِّيَّةِ مِنْ آيَاتِنَا مَا اسْمَعْتُمْ وَانَا اَعْلَمُ بِمَا تَكْتُمُونَ
فِي تَغْلِيْبِ اَرْزَاقِكُمُ الْوَدَّاعِلُ الْوَالِي الْيَتَامَى وَالْمَسْكِينُ

نفسه را به سوا کان داده کا فدا و
نظره را از تنه می

التقيا كلمة كما في قام
التي في الضم

دلالة الاتزامية والكلمات باعتبار دلالة التضمنية
على معنى مستقل ولا باعتبار دلالة التضمنية على معنى غير
مستقل بالنسبة الجارية اعني النسبة الفاعل معين فلاحا
الى ما ذهب اليه العلامة الشفاعة في التهذيب في انهم

ضمير الفصل للدلالة على النسبة ولا يخفى ما فيه لانه يستلزم ان
لا يكون ما في كلام العرب العربا ارتباطا مع انهم في صدر الايات

الامة للكل كما في هذا **مس** وهذه الجملة ان
المحمي المرتبط بنفسه **مس** ارتباطا على قيام بنفسه ما ذكره
الشيخ في الشفاء وليك عليه ذكره ائمة العربية في الا

نحو قوله لا يكون ما في كلام العرب العربا ارتباطا مع انهم في صدر الايات
نحو قوله لا يكون ما في كلام العرب العربا ارتباطا مع انهم في صدر الايات

الافعال موصولة للمحمي والضمير والنسبة الفاعل معين او فاعل
ما على اختلاف بينهم فان قلنا ان كل رابط اداة عندهم فلا بد
ان يحمل فاعله المفعول الا انهم التمس على الاعتبار ان قلنا

ان الاداة بعضا فلا حاجة اليه **مس** كما في قام زيد لم يجره
كله زيد لم يجره **مس** فانما لم يجره قام به لا يجره قام به الفاعل
الربط بينه وبين كذا الجمعي وكذا الضمير في قوله زيد لم يجره قام فانه

والله اعلم بالصواب **مس** والى زيد ما لم يجره **مس** والى زيد ما لم يجره
رابطه كما عند الحاجة **مس** او فاعله عنه كما في زيد لم يجره **مس**
الخطه على لم يجره وليس يدقائما وكذا كان زيد لم يجره **مس**

واما زيد قام فاعله هو لان قام به بنفسه بالمستوفى في الجموع من جنس واحد
المستوفى بزيد وقوله زيد قام **مس** الفاعل الضمير في الجموع من جنس واحد
الضمير بزيد وقوله زيد قام **مس** الفاعل الضمير في الجموع من جنس واحد

بفتح على ما مر من غير فعل الا انهم التمس على الاعتبار ان قلنا
بفتح على ما مر من غير فعل الا انهم التمس على الاعتبار ان قلنا
بفتح على ما مر من غير فعل الا انهم التمس على الاعتبار ان قلنا

لا يثبت عند ومها ولا ذنن التمسك بالاضد والمجمل

ومن الأضرحة رابطة زماية لا يخفى أن الحياة جعلت مكان

من الأعمال النافعة العامة على مذهب معتدل والمنطقين معلوم

فبينما تنافوا في عينه بلان زيارتي الف الاصطلاحين وفيه

نقله اما از این عیاض منقول فیما مذهبیه این نقلی

اولا انك لا تفتقر الى ما ذهب اليه الفاع والمخلق لا بما

ذكر ان لكل رتبة اداة عندهم او القيم الذراوية

المعقول اعتباراً فقالوا فيهم وفي الشريعة ولو ما انما

والانفصال وسليهما والقضية نظم ان اشتملت على الرابطة

الخارجية تستقبله والاقتصادية تزدحم وأعلم أن الموضع

[illegible][illegible]

وذلك القضاء المحقق والجدد والمطهر

الموضوع اذ ذكر وهو ما نفهم من هذا الموضوع طبعاً كما اننا نرى

فمن المأمون وفيه في الكمال والأفراد المندرجة تحت رتبة ذاته

ازین اعیان و اشیاء که در این کتاب مذکور است

سنة الفتيبة
من سنة الفتيبة

القضية فيما قبل المبادئ الموضوعية في العنوان مراد من

وكانت في بعض حوان وبنات في ان في اعداء عما ان الموضع

باز کنونی و باطنی، الحقیقی و باطنی، الحقیقی و باطنی

يا حبيبيا في ايامنا هذه لم عليه في يدك والاساس

منه ما صد عليه الفنون بالمعقول والحق والارادة عند

وذكر في القصة بالاشخصية تحت عنوان كانت استخفا كما في سؤال المحنة
لما في كانه سؤال الملتقى هو
الذي ان كونه لا يتلفنا انما يدبره
منه

انسان ان اربابا لقاضيا

الأرض فنان بيديها
تصنع ما لا يمكن
على ما لا يمكن
على ما لا يمكن

بالفعل على وجهه

المملكة العربية السعودية
الرياض
المملكة العربية السعودية
الرياض

وذكر في...

کتابخانه کاغذی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عنه ان كان في زمان كان فيه الزمان

الآن بعد من جانب الوجود - لا ينبغي عليه أن يكون

٥٥
 من العالمين
 من العالمين
 من العالمين

في هذه
مصر الاصايب بالامور على السالكين في الامور
انما اقلوا وظنوا انهم لا يمكن ان يكونوا في تلك المنطقة الا بغير

انما يصح منه هو
الصدق بالفعل والصدق بالصدق
الصدق بالصدق والصدق بالصدق

بالألف
بالا
بالا
بالا

سلطان محمد بن سلطان

المجلد الثاني

فالماتن اوريد كل من الجلبيق الافراد سوريني بوالكل

اماكن سريته ونقصها الان في حق اعداءه واولادها

سورة التوبة
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

في من الافراد قائل من ان ملكة الجنس هي كائنة
 في من الافراد قائل من ان ملكة الجنس هي كائنة
 في من الافراد قائل من ان ملكة الجنس هي كائنة

هذا هو معارضة الهمد الذي قد عرفت
 في من الافراد قائل من ان ملكة الجنس هي كائنة

طبيعية او غير طبيعية في من الافراد مع او غير مع

ليا كيتها كلاً او بعضاً وهذا القسم من اقسام لام الجنس لا

والهمد الذي هو الا ان اهل العربية لم يتوصلوا الى اوجوه

في لام الجنس لئلا يشاء اللام الجنس بقوله الرجل غير من الرنة

مع ان الحرية لا تعرض في مضمون الرجل في مضمون هو

حقيقة في من الافراد وليس المراد ان كل رجل غير من كل رنة

لانه ظ الفساد ولا ان بعضاً غير معنى من الرجال غير

البعض الغير المعين من النساء اذ الفائدة يستلزمها فيه بالمراد

في من الافراد قائل من ان ملكة الجنس هي كائنة

ان من الرجال من يحقق في من الافراد غير من الرنة

في من الافراد من يفيد بمحنة القرينة فائدة جيدة في الرنة

في من النساء في من الرجال في مضمونها ولا يخفى ان هذه

الفائدة انما تستفاد من تفصيل الجنس للجنس لا من تساويها

من الهمد الذي هو كائنة كانت مملكة او في من كل ما هو الا

كانت كلية او في من البعض الغير المعين كما هو الهمد الذي كائنة

جزئية في من الافراد في سور واما ان كلمة كل قد تشمل الرنة

براديه كل في من الافراد الممكنة المحققة في الخارجيات او المقدر

في الحقيقات او الافراد ان حقيقة الذهنيات كالأدلة

في من الافراد قائل من ان ملكة الجنس هي كائنة

في من الافراد قائل من ان ملكة الجنس هي كائنة

في من الافراد قائل من ان ملكة الجنس هي كائنة

في من الافراد قائل من ان ملكة الجنس هي كائنة

كان ذلك حقيقيا في كل وقت من اوقات الوجود واما في كل وقت من اوقات الوجود

لا يمكن ان يكون موجودا في الخارج كما يظهر من ان افعال
 الفقيضين بغيره حقيقة وليست احد الازمنة كغيره
 كما في نار حارة او قديما سميت حقيقة كما في هذا المثال
 في كل وقت طارئة كمال وجود افراد المملكة كان نارا
 او نقاء بالفضل هو تقدير وجوده في الخارج يكون طارئا
 في الخارج وان لم يكن فيها بوقوع السوء في هذا العالم
 وجوده في الذهن حقيقة وليست احد الازمنة او تقديره كغيره
 ذهنية سواء كان موضوعها ممتلئا بالاذن او لا في كونها
 زيد يمكن واربعة من الممكنات نعتي في كونها بهذا الامكان
 لا يمكن ان يكون موجودا في الحقيقة في الخارج وان كان موضوعها
 كماله في الخارج وان كان موضوعها ممتلئا بالاذن او لا في كونها
 زيد يمكن واربعة من الممكنات نعتي في كونها بهذا الامكان

لا يمكن ان يكون موجودا في الخارج كما يظهر من ان افعال
 الفقيضين بغيره حقيقة وليست احد الازمنة كغيره
 كما في نار حارة او قديما سميت حقيقة كما في هذا المثال

في كل وقت طارئة كمال وجود افراد المملكة كان نارا
 او نقاء بالفضل هو تقدير وجوده في الخارج يكون طارئا
 في الخارج وان لم يكن فيها بوقوع السوء في هذا العالم

وجوده في الذهن حقيقة وليست احد الازمنة او تقديره كغيره
 ذهنية سواء كان موضوعها ممتلئا بالاذن او لا في كونها
 زيد يمكن واربعة من الممكنات نعتي في كونها بهذا الامكان

لا يمكن ان يكون موجودا في الحقيقة في الخارج وان كان موضوعها
 كماله في الخارج وان كان موضوعها ممتلئا بالاذن او لا في كونها
 زيد يمكن واربعة من الممكنات نعتي في كونها بهذا الامكان

لا يمكن ان يكون موجودا في الحقيقة في الخارج وان كان موضوعها
 كماله في الخارج وان كان موضوعها ممتلئا بالاذن او لا في كونها
 زيد يمكن واربعة من الممكنات نعتي في كونها بهذا الامكان

لا يمكن ان يكون موجودا في الخارج كما يظهر من ان افعال
 الفقيضين بغيره حقيقة وليست احد الازمنة كغيره
 كما في نار حارة او قديما سميت حقيقة كما في هذا المثال
 في كل وقت طارئة كمال وجود افراد المملكة كان نارا
 او نقاء بالفضل هو تقدير وجوده في الخارج يكون طارئا
 في الخارج وان لم يكن فيها بوقوع السوء في هذا العالم
 وجوده في الذهن حقيقة وليست احد الازمنة او تقديره كغيره
 ذهنية سواء كان موضوعها ممتلئا بالاذن او لا في كونها
 زيد يمكن واربعة من الممكنات نعتي في كونها بهذا الامكان

انما هو وجوده المحض في ذاته
او لا يكون له الوجود في ذاته
او لا يكون له الوجود في ذاته

امكانهم مقيد بان يكون وجوده بقرينة مقابلة للشيء فثبت ان
تعالى والمربوبين في الازمان اه اذ على تقدير وجوده في ذلك
يحصل فيه بلا واسطة فرض بناء على ان ماهية الممكنات حقيقة
لا فرضية بخلاف الحالات للقطبان فرضية الخصة اذا حلت
وطبوا ليس لها ماهية في الازمان الابان يقال لو كانت الخصة
فيما بينه من صفة ملهتها في النفس لا فرضية في حيزها الى ان يربطها

الممكنات فان ما يسمونها تحصل في الازمان بلا اعتبار الفرض
وجوبها في ارب واما المحال في الفرض هو الحكم الايجابي عليه
ولذا كان ماهية الممكنات حقيقة و ماهية الحالات فرضية

فثبت ان وجوده في ذاته
او لا يكون له الوجود في ذاته
او لا يكون له الوجود في ذاته

فاعلم ذلك وتبع ذهنية مصفية او متعاضدا في الوجود لا الهوى
كالحكم على المحال لا تخو زمنية المتصورة واجتماع التقيض في حال
وتبع ذهنية فرضية فتوكل اجتماع التقيضين بغير ان كان
بمعنى اجتماع الموهوب المحقق في الخارج بغير الخارج كان موهبة
خارجية كاذبة واذ سلبت بذلك المعنى كان سالبة خارجية صا

لا محالة كذب التقيض في له واذ سلبت بذلك المعنى بان تقول
ليست اجتماع الموهوب في الخارج وهو محقق بغير في الخارج كان سالة
خارجية صادقة وقى عليه اخوانه مع وهو وان كان بمعنى
ان اجتماع المحال في ذاته يبر على تقدير وجوده في الخارج فيكون

انما هو وجوده المحض في ذاته
او لا يكون له الوجود في ذاته
او لا يكون له الوجود في ذاته

انما هو وجوده المحض في ذاته
او لا يكون له الوجود في ذاته
او لا يكون له الوجود في ذاته

ومما روي في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم

الغريب منك وما وقع من عبادك مما وجد السخط والافلت

ما ضربت بنيد بالسطر قبل ذلك وان لم يكن لك سطر اصلا كما

التي هي ~~محمدة~~ ^م قال في القبر في مومياءه وكان الامكان القبر

في موضع الحقيقة معبراً سألها ايضاً والام كان يفرها ناساً قف

كلمات من دال وهي المقترع من فروع الخارجية هو الهمزة الخائفة

المحقق في هذا الزمان مع من هو الحقيقة هو الوجه الثاني

المقدر اللهم الحق في الفروض الغير المحق ابدأ مع موضوع

الذهنية هو الوجدان الذهني المحقق وليست احد الازمنة او المراتب

الغير المحقق فيه ابدا والمراد من المفرد المفروق هو ما كان له

والله اعلم
بما يخفى
عنكم

معاونت برائے تعلیم و تربیت، حکومت سندھ

وَقَدْ كَرِهَ اللَّهُ الْمُشْرِكِينَ أَجْمَعِينَ

حالكونه في العنوان وفي المادة من كيد السليمان في الحقيقة و

الذهبية والخارجية الفعالة الذرية الشيخ في عقولهم

فعل بحق في الحق في الخارجية واعلم منه ومن الفعل الفرض

الحقيقة والاهنية وله في الواقع الخارجية لم يقل فمحقق

في الخارج في الخارجية لان عقد الوضوء في الخارجية لا يجب ان يكون مقرا

ما هو السعد المحل في باب قلوبك ذهبا في بفق المكنى لنا او لم يزل

اوهارو باره وكذا الكلام في الحقيقة كما ان عقد الوضوء الذهنية

ایں نیکو ذہنیا کے مقابلہ میں تو ظاہری مہیا کی فکر میں ملکی فاقہ

الواقع الا انهم في الخارج من الذهب كنفى الامور والموتى الكليات الخارجية

[illegible]

الحسين بن علي بن الحسين

انصافه ليحيى الجار في كل ما اصابه من غشاة
عريف الفصح انني قضيت في كل ما اصابه من غشاة

فان عقد المذمومين
الموجود خلافا للمركبة
اتمة العرف والحققة
بانت الفرضية
الاعكس لها قاسم
نظري

فيما يلي قائمة بالاعمال التي تم تنفيذها في الفترة من 1/1/2010 إلى 31/12/2010:

صنعتی و بازرگانی

ملک

والحقيقة والذهنية كل منهما لم يزد من الاخرين لهما كمالا فيهما
 الموضع موجود في الخارج والذهني موجود في الموضع
 انما يكون كالمكان لما قد اذنبوا في الدنيا ولو لم يجب
 الموجود وصف الخارجية بينهما فيهما انهما في الخارج
 في بعض هذه المكنة في كل واحد من السلفا وسواهما في الفرس
 صلا الحقيقة بينهما فيهما في كان الموضع مقدر محض والمحل
 في غيرهما الموجود الخارجي في كل عتقا بطر وصف الذهنية فيهما
 فيما كان المحل في المعقولات الثانية في كل ان يمكن وكذا في تقا
 اعني السوالب الجزئية الخارجية والحقيقة والذهنية

في الحقيقة والذهنية كل منهما لم يزد من الاخرين لهما كمالا فيهما
 الموضع موجود في الخارج والذهني موجود في الموضع
 انما يكون كالمكان لما قد اذنبوا في الدنيا ولو لم يجب
 الموجود وصف الخارجية بينهما فيهما فيهما انهما في الخارج
 في بعض هذه المكنة في كل واحد من السلفا وسواهما في الفرس
 صلا الحقيقة بينهما فيهما في كان الموضع مقدر محض والمحل
 في غيرهما الموجود الخارجي في كل عتقا بطر وصف الذهنية فيهما
 فيما كان المحل في المعقولات الثانية في كل ان يمكن وكذا في تقا

والذهنية لهما كمالا في سلب معنى الانواع عن معنى وسلب المعاني
 سواء كانت معارف خارجية كالطاقة والبرودة او ذهنية كالكلية
 والجزئية او مشتركة بين الخارج والذهني كالرؤية والفردية
 سلب معنى غير موضوعها صادق بكل من الاعتبار المكنة
 لا يخفى من غير موضوعها في معنى الفرس ليس بان او ضا ط لا
 في الخارج والذهني في الاذهنا وصف الخارجية في الحقيقة
 في سلب معارف الموجود الخارجي في الموضع المقدر في الخارج
 في معنى العتقا ليس في الخارج وبذلك الذهنية في سلب معارف
 الموجود الذهني عن موضوعاتها في معنى العتقا ليس في الخارج

في الحقيقة والذهنية كل منهما لم يزد من الاخرين لهما كمالا فيهما
 الموضع موجود في الخارج والذهني موجود في الموضع
 انما يكون كالمكان لما قد اذنبوا في الدنيا ولو لم يجب
 الموجود وصف الخارجية بينهما فيهما فيهما انهما في الخارج
 في بعض هذه المكنة في كل واحد من السلفا وسواهما في الفرس
 صلا الحقيقة بينهما فيهما في كان الموضع مقدر محض والمحل
 في غيرهما الموجود الخارجي في كل عتقا بطر وصف الذهنية فيهما
 فيما كان المحل في المعقولات الثانية في كل ان يمكن وكذا في تقا

اما متعلق في الخبر المطلق الذي قد لا يصدق في اذن من غير متعلق
فانه لا يصدق سائبة سائبة كلية اصطلاحيا بل يصدق في بعضها
ففيه اعني الحقيقة الجزئية من كل من الانواع الكلية

لصدقها لطيات ايضا غير مثال المركب في ولا يظهر ذلك ان ظاهر
كل كثر السائبة الكلية الخارجية والحقيقة علم من مفر السائبة
الكلية الذهنية بتلك الاشلة لصدقها في كل من الفرضيات
او ضلوك ومقد الخارجية والحقيقة بدون الذهنية في الاشلة

من الاشلة والعقائد يمكن في الخارج وبالممكن في الاشلة من النار
بجارة في الذهن فانظر في فصل في العقل والفصل في الحقيقة
سطلان كان طرفاها وجو بين لفظا ومعنى تسمى محصلة في الآن
ميوان او ليس بفرس والافتقار في الموضع او المجرى والفرق بين

في الامم عباد والعقود لاعلم او اعرف قد تخطى محصلة بالوجه
وفي الامم عباد والامم كائنا من الامم
في الامم عباد والامم كائنا من الامم

بأن كل ما هو في لفظ من هذا هو في لفظ في الاشلة من النار
بأن كل ما هو في لفظ من هذا هو في لفظ في الاشلة من النار
بأن كل ما هو في لفظ من هذا هو في لفظ في الاشلة من النار

بما في طريقها بل في سائبة علم من غير متعلق في الاشلة

بالوجه منها ونسب السائبة بسيطة والفرق بين الوجه
لعدمه الخلل وبين السائبة البسيطة لفظي ومعنوي
اما لفظي فان الغالب الصدق مثل لا في غيره والمثل ليس

ببقيهم رابطة الاجابات اذ اداة السلب في الصدق في قوله

ليبقا في رابطة الاجابات في رابطة اجابته منها بقوله لا يجاب
انهم ملقوا بها سائبة لا رابطة في سائبة اداة السلب فيها تان

رابطة اداة السلب بتان غير رابطة الاجابات انما لا يفر
ربما غير اداة السلب نحو يدعي بغير بقاء وبهذا يفرق بين

بعض اشطيات سائبتها واما المشق في المعنى حاله في
بعض اشطيات سائبتها واما المشق في المعنى حاله في

بأن كل ما هو في لفظ من هذا هو في لفظ في الاشلة من النار
بأن كل ما هو في لفظ من هذا هو في لفظ في الاشلة من النار
بأن كل ما هو في لفظ من هذا هو في لفظ في الاشلة من النار

بأن كل ما هو في لفظ من هذا هو في لفظ في الاشلة من النار
بأن كل ما هو في لفظ من هذا هو في لفظ في الاشلة من النار
بأن كل ما هو في لفظ من هذا هو في لفظ في الاشلة من النار

بأن كل ما هو في لفظ من هذا هو في لفظ في الاشلة من النار

نیو نیوز انٹرنیشنل ریسرچ اینڈ اینالیسیس

فإنما يقال صفة لا دلالة لها على ما يشهد به عبارة التي افصحها عن نفسه في الكلام بأن عين الوجود عين كل شيء من وجوده
صفتان للشيء في عين ما لا ينفك الوجود الضيق في القول بأن عين ذلك الوجود الضيق نفسهم و
يعدم صفة انما لا ينفك الوجود الضيق في القول بأن عين ذلك الوجود الضيق نفسهم و
وجوده في الوجود الضيق في القول بأن عين ذلك الوجود الضيق نفسهم و
الشيء ليس بما في عين الوجود الضيق في القول بأن عين ذلك الوجود الضيق نفسهم و
فإن الوجود الضيق في القول بأن عين ذلك الوجود الضيق نفسهم و

نبوت الله بعد من يطالب البطلان كما يلازمه الحق

الوجه في هذا الربط وايضا تابة البسط من كل نوع من الالوان

والحقيقة من كونها والذاتية اعم من كونها موصفة للمادة والذاتية

موجبة لأنواع ينوقف عليها تحقق الوجود المعتبر موضوعه في الواقع قوله

يتوقف لم يقل يتوقف على وجود الموضوع كما قالوا لأننا لا نتوقف للمفاد

جاء فيهم الاوصاف من سنننا جردنا على ما وجدنا في بعض

مع المزمع تأييدها الرمز في التحقق النفس الاوت منها عوم من اول

ملزم انحصار الحاكم وحده المصلحة وحده والافعال والامور وحده

المراتب من هذه المراكز: لا اله الا الله، محمد رسول الله، ثم تختار من بين المراتب

والجود الاول مشترك بيني والوجهية والسالبة ليدغم الناقصين

كما عرفت وليماز السالبة الخارجة من السالبة الحقيقية والذنية

وبالعكس وهو الذي يتوقف عليه فعل الإيجاب دون السلب

اليهود النازي في الاول فلان في بين قوامهم صد السالمة لا يقف

عما وجد من صنوها ما يرى قلوبهم الحكمة السالبة عما الموقر الموقر

المقدر مع الوحي وايدى لم يحققه الواقع فاعلم ذلك اذا قدر

فيه اقسام كثير في الاعلام **معه** بخلاف سائبة فيقول السائبة

البسمة في الخار مية مع موته المعلقة المجرى في عوايد الوعد

في الخارج: تحقوا الفقه المرفوع فكم انساني في هذا

فان صدقها لم يتوقف على التحقق الواقع للوجود المعتبر من وقوعه على
شروطه بل ياتي موارد الاتباع لسابقة البطلان الواقعة المعدلة للمعنى
طريقه فالانواع الثلثة وموارد اقتراح الان في غل الثانية
اربع كل حجة خارجية محصلة كاذبة باعتبار انكسار المعنى الخارجي

هذا الملك يعيدني الى طرفة ايامي بالسلامة باضافه الى ما كان

هذه الحاشية وقرئت في المجلس الثاني من المجلس الثاني
 بيان الموضوع لا يلزم من كونه في العقلية
 العقلية حادثة في العقلية لا العقلية في العقلية

وله فيما بعد الموضوع اه تمام ما يثبت حقيقة سواء في حقيقة
 كما في الاربعة الموجودات العقلية او في حقيقة كذا كذا

تلا عما تقدير القول بان كان موصوف في الذهن وان لم يتع ابدأ
 فالمراد من الذات الماينة الحقيقية التي على تقدير موصوف في الال

تصلب التصيب الافرغ في موصوف الخارج على ما هو الحال
 كما تقدم فالمراد من التقدير هنا هو الفرق في المعلق بوجه الذهن

المان وبالفرض قوله بواسطة الفرق هو الفرق في المعلق بوجه
 الخارج من المالحول اذا كانا متقابلين ههنا

ههنا سواء امكن الموضوع ولم يوجد في الخارج حقيقة في الشيء
 فلو كان الموضوع في الخارج فانه تقدير في العقلية كذا كذا

هذا هو ما كان لا يلزم من كونه في العقلية كذا كذا
 في الحقيقة كذا كذا

هذا هو ما كان لا يلزم من كونه في العقلية كذا كذا
 في الحقيقة كذا كذا

هذا هو ما كان لا يلزم من كونه في العقلية كذا كذا

هذا هو ما كان لا يلزم من كونه في العقلية كذا كذا
 في الحقيقة كذا كذا

من النفاذ بحيث الخارج اهل يمكن تحريك اليك الباري

في الخارج في الحقيقة مع موصوف المعدلة فيما امكن الموضوع

انفك عنه المحل على تقدير وجوده في الخارج في الحقيقة او في العقل

بما تباد لا كاتبة في الخارج وبذلك في الفهم يمكن كذا كذا

الخارجية عن الحالات على الاشياء في الشريك بغيره في الخارج

الذهنية الحقيقية مع موصوف المعدلة فيما وجد الموضوع

في الذهن حقيقة او تقدير وانفك عنه المحل فيه في الاربعة

بغير اولاه في الذهن وبذلك في الفهم يمكن كذا كذا

بواسطة الفرق في الاشياء في الحالات بغيره في الذهن او بوجه

هذا هو ما كان لا يلزم من كونه في العقلية كذا كذا
 في الحقيقة كذا كذا

هذا هو ما كان لا يلزم من كونه في العقلية كذا كذا
 في الحقيقة كذا كذا

لا يخلو خلاف الساتة فتكون افعى طم من الساتة فواحدة الاجلعي
 الاثبات كسج في السجة الاثنية مع المعدولة وهذا ما لا يخلو
 الحقيقة في نفس الامر
 فيقضى صدقاً ووجود الموقوف في الذهن والاعتبار الحكم ان كان
 فان وان ساعه فاعه وان لا فاعه دائماً وبذلك خلاف الساتة
 الناحية وان توقف انعقاد الكل على وجود الموقوف في الذهن والاعتبار
 فلو وان توقف انعقاد الكل ارفقاً لجميع القضايا ذهنية او
 خارجية او حقيقة موهبة كانت او سالتة اذ لا بد من تصور الموقوف في
 وفي ذكر الانعقاد اشارة الى ان التوقف على تصديق الموقوف في نفس
 الانعقاد لا الصل والظام في الماهية لا في الاول فصل
 المحلية مطلقاً لا بد من نسبة الاجبارية او السلبية في كيفية القوة والكل
 والعدم واللا ادم والفعل والامكان في نفس الامر وذلك كيفية

لا يخلو خلاف الساتة فتكون افعى طم من الساتة فواحدة الاجلعي
 الاثبات كسج في السجة الاثنية مع المعدولة وهذا ما لا يخلو

الكائن في نفس الامر
 ولا يخلو خلاف الساتة فتكون افعى طم من الساتة فواحدة الاجلعي
 الاثبات كسج في السجة الاثنية مع المعدولة وهذا ما لا يخلو

الكيفية شحادة القضية فان لم يبين في المحلية كيفية النسبة لم يخلو
 كلاسلة السابقة والافجوة وبام البيان للفظ الذي في القضية
 او حكم العقل بما مطابق للمادة او غير مطابق فيه وكذلك الجوهية
 كما لا يخلو عدم مطابقة النسبة للواقع يكون عدم مطابقة الجوهية
 فالجوهية في حكم في ان يفرض النسبة الماهية الجوهية مادام ذاك الموقوف
 موجود او معدوم ما زاد في قوله او معدوم كاللا يور عليه ورسا في تركه
 فانه لا يخلو ما يفرضه السلب المعدم في الاشياء في الحكم
 خارجية او حقيقة لا في قوله مادام موجوداً يقضى وهو الموقوف في
 كان قيل النسبة او لفرضها اذ لم يقع ذلك القيد بالنسبة السالبة
 يعلم ذهنية فان كان لاسلة الساتة فانه في غير ذلك
 انما في ان الساتة يقضى فانه في غير ذلك

لا يخلو خلاف الساتة فتكون افعى طم من الساتة فواحدة الاجلعي
 الاثبات كسج في السجة الاثنية مع المعدولة وهذا ما لا يخلو

لا يخلو خلاف الساتة فتكون افعى طم من الساتة فواحدة الاجلعي
 الاثبات كسج في السجة الاثنية مع المعدولة وهذا ما لا يخلو

فلا ضرورة في شيء منها لجواز خلق الاصناف 2 ولجواز الاله الحيواني
 كالا ضرورة للكسابة وقهرها لكونها اضلا اختيارا يمكن تركه كلا
 او جزاء طرأ ان زمانه فاندفع ما قيل ان الضرورة في وقت الوصف

ثم مظهر الضرورة بسبب الوصف قاطبة ~~او بغير وقتها~~ او بغير وقتها
 معانيه الحاص من بين اوقات الموضوع فوقية مطلقة او وقتية

لم يمينه وان كان متينا في نفسه فنتشده مطلقة في كل شيء يخفى
 ليس في بالضرورة في وقت الحيولة او في وقت ما من اوقاته ان
 يدوامها مادام كانت اي مادام من وجودها او مع ما ولد الفقدان
 فلا بد عليه في السبب المعلوم على ما سبق في الضرورية المطلقة

على التبع الذي لا يخلو للعلم والاعمال في العلم والاعمال

مسألة كان ذلك الوقت وقت الوصف للموضوع او مضاهي في الوقت بالذات في كل وقت
 الوصفية لا ضرورة

مسألة الازالة العلم بالذات في كل وقت في العلم بالذات في كل وقت
 الازالة العلم بالذات في كل وقت في العلم بالذات في كل وقت

صحيح يمكن تفصيل الاسلوب في بيان انهم كفيلون

المطلقة لكن يخل الامر فيما دام الوصف فيمكن السلب الشرطي
 الوصفية في مثل قولنا لا شيء من الكائنات يصاب بالضرورة
 اذ بالذات مادام كائنا في وقتين على وجهي كسب سلب الكسابة ولا

ضر فيه بعد ان قلنا عند عدم الموضوع مثل قولنا لا شيء من الكائنات
 بطائر او كاتب مادام من زمانه فنداه مطلقة كمال

الضرورية او مادام الوصف ضرورية عامة كمال الشرط الوصفية

بمعنى ضرورة الا انما لا ابدأ اشارة الى جهة الاحكام
 الزمانية في الدواعي وعالم بالفضل كان قوله او في امد الزمان
 اشارة الى جهة الاحكام الزمانية الحادثة في الزمان في زيد قائم

لنحو الاحكام في العلم والاعمال في العلم والاعمال

مسألة كان ذلك الوقت وقت الوصف للموضوع او مضاهي في الوقت بالذات في كل وقت
 الوصفية لا ضرورة
 مسألة الازالة العلم بالذات في كل وقت في العلم بالذات في كل وقت
 الازالة العلم بالذات في كل وقت في العلم بالذات في كل وقت

٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

الاسكاف العام ثم الاطلاق العام ثم اليوم واقصها الفزيرة كذا

٩٠
مادة الاجتماع للدواعي الثلاثة كيفية الحيوان لانها ومادة افتراق
المعنيين كيفية الانظام للتحفظ ومادة افتراق الدوام الذي كيفية
التمركز والتمسك
٩١
اجتماع الامور الثلاثة في كل الحيوان على الان والافتراق على العالم
الوهم الى ان قوله فيها افتراق
٩٢
اجتماع الاحوال السبعة في كل الحيوان على الان والافتراق على العالم
الاقسام على التفرع والاصناف في كل التواريخ
٩٣
لا سلب بالنسبة الى هذه النسب لعدم سبغها في كيفية
الفرقة الذاتية في وقت الوصف والفرق بين ما ينطبق الوصف
٩٤
قيمين مادة الاجتماع ما من غير مادة افتراق ما ينطبق الوصف
٩٥
الكتابة وافتراق تلك الفهارس كيفية الحيوان للكتابة
٩٦
الفرقة في وقت الوصف والفرق بين ما ينطبق الوصف

لادائما جيب الذات والوقيتان المطلقان والمطلق العامة قسمة
وقية ومنتشرة وجودية لادائمة في كل مرة تخفف بالضرورة وقت
الحيلة امة وقت ما او بالفعل لادائما وقد تعيد المطلق العامة
والممكنة العامة باللا ضرورة الذاتية في الجانب الحوافي فتستلزم وجودية
لا ضرورة وممكنة خاصة في كل مضي ان تستغنى الفعل او بالامكان العام
لا بالضرورة الذاتية وكثيرا ما يكتفي في الممكنة الخاصة بمباراة امر
بان يقع كل صواب تستغنى بالامكان الخاص لان الامكان الخاص هو صاحب
الضرورة الذاتية غير طرفة النسبة معا وهذه السبع مكررات
حكاين بسيطتين متوافقتين في الموضوع الحقيقة والحجج المنطقية

فقد استلزم في هذه الاصلية ان يكون في الحقيقة الامكان السبيل في كونها في الحقيقة
فقد استلزم في هذه الاصلية ان يكون في الحقيقة الامكان السبيل في كونها في الحقيقة
فقد استلزم في هذه الاصلية ان يكون في الحقيقة الامكان السبيل في كونها في الحقيقة

والحجج في جميع التهمات وكان في سائر الكتب للاشارة لان مجرد
استعمال القضية مما يمكن مختلفين بالايجاب في السلب لا يكتفي في كونها
في عرفهم والالكاتب في الاصل الحكم المحررة قضايا مكررات عند في
ما جاز في الاصل ليس كذلك بل هو ما لها بسيطة عند عدم اتحاد
الحاكن المختلفين بالايجاب في السلب في الموضوع او ما يستلزم في
يوزن ما سلب عنه ذلك هو غيره فلا يتخذ في الموضوع فيكون
القضية المشتملة عليها بسيطة لادائمة بخلاف قولنا ان كاتبه هو كذا
الاصابع بالفعل لادائما فان معنى لادائما لا شيء من الكاتب بمحركات
الاصابع بالفعل وصحة عند الامكان فيه في الموضوع والحجج المنطقية

يصف ان ما ذكره في المتن لادائمة الاقضية المركبة او ما علم ان المركبة قضية
على حكمين في اقصى في الطرفين والكتبة تحت الفهم في القضية ولو لم يذكر في المتن
في الطرفين في القضية في الجانبين الا انه يذكر في المتن في القضية في التعريف بالمعنى
لجواز تعيد الحكم في الجانب فلا ينبغي مانعا
فيما بالنظر في التقيد بالوضع واما بالنظر في المحقق في ما ذكره في المتن في القضية في التعريف بالمعنى
الاصابع بالفعل لادائما فان معنى لادائما لا شيء من الكاتب بمحركات

انظر الاصل بالامانة والموضوع المذكور

ففيه مركبة في عرفهم وتقسيد الموضوع ههنا بالحقيقة لا بالترتيب على الموضوع
الذكر فإنا نأخذها في الموضوع الذكر ^{الحسين} غير كإف في المركبة بلا بد من

اتحاد الموضع الحقيق والالصد^{عنه} المكية الجزئية قولنا سبق

الجسمان لا دائما لان مغيب فزيتها ان يبقى الجسم حيوانا دائما ومغيبه

ليس يحسن انما ان يند ١٥ ملكية الجزية كاذبة عندهم والحاكم

في الجزيئين فربما شئ واحد فلو مقده تلك المركبة لزم ان يكون جسيم

تصف بالحيوية في وقت ولا تصف بالحيوية في وقت آخر وهو باطل

والأمة والكلمة والجزئية متخالفين في الكيفية والذاتية

والملل في الاداء والمشارة المطلقة عامة والخاصة بالاداء

[illegible]

مكتبة عامة موافقين للبسيطة المقيد برهاخ للوضع على الجدران

وَالْفَيْنِ لَهَا فِي الْكَيْفِيَّةِ وَاعْلَمَ أَنَّ هَذِهِ مَهَامَاتُ فِرْعَوْنِ بَارِئًا

البراهين ابواب المناقب والمعنى الاطلاقات فان الجملة انهم

فما فعلته النسبة في وقت معنى فسمي مطلقا وقسمه او في وقت ما فطلق

مفتحة ام. وبعدها اولا ومنه المفعول فحينئذ مطلق مطلقان

الصفحة ١٠٠

٥٥

او سبب القصور في وقت مبني عنه ثلثة وقيسة او وقت

المكتبة دائمة وهذه الشبكات غير متساوية وقد يفيد

[illegible]

ما من شيء كونه ذلك في الكتاب القبيح
 المصلحة والكله العائنه بذلك القبيح
 غير مشهوره و على مركباته افراد يمكن تفصيل ماعد الفرضيه
 باللازمه الذاتيه وماعد الدائمين بالادوام الذاتيه كما
 يمكن تفصيل ماعد المشروطه العامه باللازمه الوصفيه
 وماعد الدائمين بالادوام الوصفيه امكن تفصيل ماعد
 الدائمين بالبائط بالادوام الوصفيه وان لم يمكن تفصيل
 ماعد الدائمين بالنسبه كالدائمين لملازمه الفرضيه والذاتيه
 ماعد الدائمين تفصيله اذ الفرضيه والدوام الذاتيه ان
 افراد الدوام الوصفيه تفصيله لا يمكن بيان لمين الاضطرار
 اخذت هذا القول مبدء وماعد الوقيته او المستره المطلقه

المصلحة لمنه الخي فلا بد ان الوقيته المطلقة ماعد المستره
 المطلقة لا يمكن تفصيلها باللازمه الوقيته الغير المتيقنه
 الخي ماعد الخي فلا بد ان المستره ماعد الوقيته السابق
 مبدء باللازمه الوقيته المتيقنه او غير المتيقنه وان لم يمكن
 جميعا تنبيه الفرضيه تطلق عندهم على الفرضيه المنه عن ذات
 الموضوع وهو الوجه الذاتيه الذي هو ان يكون ذات الموضوع ماهية
 آتية عن انفكاك النسبه حيث لا يمكن الانفكاك انقلبته الى ماهية
 افراد الفرضيه واجب لذات الاربعه والانعكاسه الى ماهية
 واحد من الافراد دون بقوه الزوجيه اذ لو لم يكن انفكاك الزوجيه
 افراد الفرضيه واجب لذات الاربعه والانعكاسه الى ماهية
 واحد من الافراد دون بقوه الزوجيه اذ لو لم يكن انفكاك الزوجيه

المصلحة لمنه الخي فلا بد ان الوقيته المطلقة ماعد المستره
 المطلقة لا يمكن تفصيلها باللازمه الوقيته الغير المتيقنه
 الخي ماعد الخي فلا بد ان المستره ماعد الوقيته السابق
 مبدء باللازمه الوقيته المتيقنه او غير المتيقنه وان لم يمكن
 جميعا تنبيه الفرضيه تطلق عندهم على الفرضيه المنه عن ذات
 الموضوع وهو الوجه الذاتيه الذي هو ان يكون ذات الموضوع ماهية
 آتية عن انفكاك النسبه حيث لا يمكن الانفكاك انقلبته الى ماهية
 افراد الفرضيه واجب لذات الاربعه والانعكاسه الى ماهية
 واحد من الافراد دون بقوه الزوجيه اذ لو لم يكن انفكاك الزوجيه
 افراد الفرضيه واجب لذات الاربعه والانعكاسه الى ماهية
 واحد من الافراد دون بقوه الزوجيه اذ لو لم يكن انفكاك الزوجيه

المصلحة لمنه الخي فلا بد ان الوقيته المطلقة ماعد المستره
 المطلقة لا يمكن تفصيلها باللازمه الوقيته الغير المتيقنه
 الخي ماعد الخي فلا بد ان المستره ماعد الوقيته السابق
 مبدء باللازمه الوقيته المتيقنه او غير المتيقنه وان لم يمكن
 جميعا تنبيه الفرضيه تطلق عندهم على الفرضيه المنه عن ذات
 الموضوع وهو الوجه الذاتيه الذي هو ان يكون ذات الموضوع ماهية
 آتية عن انفكاك النسبه حيث لا يمكن الانفكاك انقلبته الى ماهية
 افراد الفرضيه واجب لذات الاربعه والانعكاسه الى ماهية
 واحد من الافراد دون بقوه الزوجيه اذ لو لم يكن انفكاك الزوجيه
 افراد الفرضيه واجب لذات الاربعه والانعكاسه الى ماهية
 واحد من الافراد دون بقوه الزوجيه اذ لو لم يكن انفكاك الزوجيه

الصلوات والآيات الربانية وأدنى الأوراد

لم يلزم الانقلاب بل غاية ما لزم ان لا تكون موقعة في شيء

الخارج والذهن فلا استلزام فيه اذ ليس الوجه في امر ما مقفيا
فان الوجه الخارج واضح بالاشارة مع
مقتضى كاشفه كاشفه

ما هيها قال يوب في هذا الموضع انما يتحقق في الاجاب المتوقفا على

وهو الموضوع فيكون الموضوع وأما الموضوع في اللغة

عالم بالضرورة فان هذه الصفات لما كانت لوازم وجوده كان

فانهم في انتفاء شئهم بالحق لا يلزم انتفاء الوجه المطلوب

فإننا نقول باليهية الواجبة فعلا الإلهية ممكنة للذكراية

يمكن انقاذ العبيد عن ايديهم من الوجهه فز يمكنه فمايه الى

مَعَالِ آيَةٍ عَلَى الْفَكَارِ إِنَّ هَذِهِ الْمَقَلَّاتِ تَكُونُ نِسْبَتَهَا

[illegible]

صحة بالتوصيف بالواقع الذي ينبغي فذلك للاسما المسمى بهذا
كتاب بالفروغ بشرط كون كتابا وكونه كذلك لا بد من
بشرط كونه موجودا بل لا كذب فيكون كذلك الا بالواقع
التي هي فذلك عند المحدث مع وجود بالواقع الواضحة الحال
لأن المراد بالواقع الواضحة الحال الحاشية
التي هي في العربية واجبات الذات الا بالواقع
الاربعة لا فردا

بشواته قتلوا جميعا بالاذن تجلوا بشواته لوانهم المكلفات لها

كما رقت **ب** خلق السيل الفير النوف عليه وكان ضروب

سلب القرية عن الناس مثلاً وهي بلاد آتيا اذ لا يكون فيها القوت

سواء بعد في الخارج او في الدفن والى وجهه منتهى ما لم يكن في

شبه ذیابنه و سائلو انهم و جوباز انما و تطلق علی الفور

بشرط المحل الواقع اي بشرط وفي المحل الواقعة الوعيدية وعلف من الية

المادة الأولى من الدستور

فقد أمددنا بالآخ ووجه لعدم وجودهم بعد ولا في

منه لعلهم يحفظوا الذرة والحد ويأخذوا الاضيق

تقدیر الاولی

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

في سنة
السلام في القلعة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

من طريق القيام بالبرق في الجبلين المذكورين

مخزني قائم بالفروقة بشرط كون قائما بالفعل وليس يتعاقد بالمرأه

بشرط ان لا يكون قاعدا بالفعل او الميكن بعد تحقيق بعليه الوجه

في وقت لا يمكن ان لا يكون في ذلك الوقت وان كان قسلا اختيارا

وذلك الوقت لا بد منه فالضرورة بشروط المحيطة بمساعدة الفعل

الذاتية على الضرورة في جميع اوقات الذات والضرورية التي

الاولى والى عا

الوصفية والضرورية الوقية المبنية والغرض الوقية الغير المبنية

والفرقة بشرط المصلحة ومطلق الوجه بطلان الفرق من الشرط
 السيد الامام فخر القريب المنع المقتضى

والأولاد في يدي والوالدة والابن في يدي والابن في يدي والابن في يدي

عن الفرق الخلف الفروقة بمعنى الوجوب الذاتي والامكان الذاتي
 روح الفروقة بفتح الميم وكسر الف الفرقة

او مطلق الصفة والامكان وان كان في غير مكانه

الادوية والامكان على ان تعود الى طبيعتها والامكان على ان

الرفقة المعينة والامكان وفيه او الفهم في وقت والامكان

دودان و کسان اما امکان عام کاستن و اما خاص کاستن

لما فؤدة في مظهره من الطرفين ويسمى في بعض النسخ بالثعلب

انتم الاضافية فبعد الفرضية وبيد انتم

[illegible]

فوق ذلك المفهوم ولد في الخلفه جميع العلوم بالاسلام
الاولى حسب الفهم من الخلفه في بعض العلوم لانها تقدر بالاسلام
فمنه ان الفهم من الخلفه في بعض العلوم لانها تقدر بالاسلام
فمنه ان الفهم من الخلفه في بعض العلوم لانها تقدر بالاسلام

وحيث ان المصالحات بيننا وبينكم
والتي هي باعداء اقتصادنا المقصور
والتي هي باعداء علمنا وادبنا
والتي هي باعداء اقتصادنا المقصور
والتي هي باعداء علمنا وادبنا

[illegible]

وكانت الامم التي كانت في تلك الايام
تدعى الامم التي كانت في تلك الايام
تدعى الامم التي كانت في تلك الايام

صواعق العاصف
الامكان الذي هو اعظم
الامكان الذي هو اعظم
الامكان الذي هو اعظم

من مطلق الفقرة الاولى
في المادة 101 من الدستور

وذلك نسبة إلى المكان
وهذا الموضع عند كاهن الكنائس

والفقير المذنب عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن عبد المحسن بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

وزالوقوع إمكان استقبالها إلا لا يمكن سلب وقوعها لأن
 للوقوع سبباً هو الحيز الطرفين إلا بالنسبة الزمان لا استقبال العلم
 زيدا عدم قيامه على إمكان الوقوع على جميع الوقوع
 فإن قيام زيد على مثلاً لا ضرورة اليوم في جانبه لا يجلب على
 والإمكان واقعا بل في اليوم أو في الماضي ولا في جانبه السلب
 لأن عدم قيامه في عدم يتحقق اليوم وإن تحقق عدم قيامه الآن
 وإنما يتحقق في قيامه فيهم أوجاء العلم فقيامه المستقبل
 يمكن من الضرورة في شئ من طرفيه بخلاف الأمور الواقعة في الحال
 أو في الماضي فإنها متحققة في وقربا بالفعل بعلمها الموصية فهي

فمن ضرورة واجبا الضرورة بشر المحل هكذا حققه الشيخ الرئيس
ونقله شارح المطالع وهذا التقرير ظهر بطلان ما قيل ان الامكان
الوقوع يستلزم الوقوع وانما يستلزم في الامور الحالية والماضية
لاستقامات صحة استقامات صحة
لاطم يستلزم بخلاف البوليوق فان احد طرفيها اول يستلزم عا حاضرة وما والاها

انما قال قلها لان الضرورة بشي الى المحل لما كانت مساوية للفعل كانت
فقد عرفت ما يتبعه
ايضا واما للفعل
وكذا يعلم
انهم من مساو الضرورة في وقتان فرد الاعم هو اول وقتا فرد
فرد الاضطرار في فرد الاعم اكثر وفرد الاضطرار او انما كانت اعم الضرورة
في وقت ما لانها لا تتحقق في فعل الظاهر الموصف في فعل الفاعل
المختار بخلاف الضرورة في وقت ما فانها لا تتحقق في فعل الفاعل المختار

[illegible]

سنة ١٢٨٥ هـ
والعقد الخامس
فصل في المعاني
على ما هو عليه

فصل
في بيان
الفرق بين
الفرق بين
الفرق بين

في النسخة الأولى في المقتطفات أو على نسخة أخرى

١٠٠
 على ما تقدم واحد الا ان في النسخة الثانية
 في النسخة الاولى كان الزاد موجودا
 العالم غنيا والثاني اما ان يكون الزاد موجودا
 ان يكون غنيا
 اصل ما في مادة النسخة الاولى ان يكون
 والنسخة الثانية ان يكون غنيا
 او كان كان لا يوجد او لا علاقة
 على ما يرمي الا ان لا يقدم على اعتبار
 من السبب وهو الاتصال بالمتعلق
 على ما في النسخة الاولى
 ان يكون موجودا او النسخة الثانية ان يكون غنيا
 من وجها واما ان يكون غنيا او ليس
 وان حكم فيها باتفاق الاتصال او الانفصال في غير علاوة
 بها في باتفاق الاتصال او ليس
 المقدم اتفاقا بلا علاقة موجبة لذلك الاتصال او الانفصال
 تحقق معنى اتفاق الواقع ولي في احد الارض فقولنا ان
 السبب في عدم اتفاقه خاصة كما لا يخفى من ذلك

[illegible]

الاتفاق والاتصال المذكورة المتصلة سواء لم يكن بينهما اتصال
اصلا او كان لكن لعلقة متوسطة او لا اتصال المذكورة سواء
لم يكن بينهما اتصال اصلا او كان لكن لعلقة متوسطة

هذا هو الحقيقة وانما ما يظن ان الاتفاق لا يكون في كل ما كانا او سودا في مائة
والا في كل ما كانا في مائة او سودا في مائة

الاتفاق سمي اتفاقين في كل ما كانا لهما اتفاقا في كل

صاحبه اما ان يكون الانسان موجودا او ما ان يكون المتقاء

موجودا فالمسئلة الاتفاقية بهذا المعنى ما يحكم فيه باتفاق

الناس للمقدم في الصلح المحقق بالفعل او بسلوك الاتفاق

وتسمى اتفاقية خاصة وتكون على المعنى الامم وهو ما يحكم باتفاق

هذا الناحية تحقيقا لصلح المقدم ومنها وان لم يصدر في نفسه او

سلوك للاتفاق وتسمى اتفاقية عامة كما في قوله تعالى كان القوم

كاتبيا فالان نالوا في المنفصلة مطر ان كانت مائة بالاتفاق

في الصلح والكلد معا في ذلك الاتفاقية سمي منفصلة

سواء لم يكن بينهما اتصال اصلا
كما في الاتفاقية المذكورة او للاتفاقية العامة
الصلح فقط كما في مائة في الكذب فقط كما في مائة

هذا هو الحقيقة وانما ما يظن ان الاتفاق لا يكون في كل ما كانا او سودا في مائة
والا في كل ما كانا في مائة او سودا في مائة

منفصلة حقيقة كما لو كان في الصلح فقط قيد بالاتفاق

الصلح لا قيد الحكم والاكاذيب في المعنى الامم ان المنفصلة

الحقيقة اذ لا يلزم من عدم الحكم بالاتفاق الكذب عدم

الاتصال فيه بخلاف ما اذا كان قيد بالاتفاق في المقدم

الاتصال في الصلح فقط عدم الاتصال في الكذب فيصير المعنى

وانهم بالاتفاق في الصلح وعدم الاتصال في الكذب

مانعة الجمع وكذا الكلام في الاتصال في الكذب فقط كما في

او بلبه سمي مانعة الجمع في امان ان يكون هذا الشيء جوازا

او في الكذب فقط او بلبه سمي مانعة الجمع في امان ان يكون هذا الشيء

هذا هو الحقيقة وانما ما يظن ان الاتفاق لا يكون في كل ما كانا او سودا في مائة
والا في كل ما كانا في مائة او سودا في مائة

الاتفاق والاتصال المذكورة المتصلة سواء لم يكن بينهما اتصال
اصلا او كان لكن لعلقة متوسطة او لا اتصال المذكورة سواء
لم يكن بينهما اتصال اصلا او كان لكن لعلقة متوسطة

الاتفاق سمي اتفاقين في كل ما كانا لهما اتفاقا في كل

صاحبه اما ان يكون الانسان موجودا او ما ان يكون المتقاء

موجودا فالمسئلة الاتفاقية بهذا المعنى ما يحكم فيه باتفاق

الناس للمقدم في الصلح المحقق بالفعل او بسلوك الاتفاق

وتسمى اتفاقية خاصة وتكون على المعنى الامم وهو ما يحكم باتفاق

هذا الناحية تحقيقا لصلح المقدم ومنها وان لم يصدر في نفسه او

سلوك للاتفاق وتسمى اتفاقية عامة كما في قوله تعالى كان القوم

كاتبيا فالان نالوا في المنفصلة مطر ان كانت مائة بالاتفاق

في الصلح والكلد معا في ذلك الاتفاقية سمي منفصلة

بالاشتراط المنطقي

لا محرا او لا محرا وقد يطلق الاضربان على المنه الا ان المنه المنفصل
 الحقيقية جزئية فقط عنهما ويجوز جمع الاقسام الثلاثة في الجملة
 المرتبة المحرر بل في مطلق التردد اذا التردد كما يكون في الحقيقة
 كماله المنفصلات فيكون بين المفردات يكون بين المفردات المحررة
 على شئ كماله المحرر المرده المحرر في النقيضات وغير المحرر كماله
 الصبي والكل لا يخرج عن احداهما في الاعلى وانما في الاعلى في
 قد يخرج عنها كماله في قولنا هذا المعاني تقديم المسند كذا وكذا
 ليس بين النكس من جمع محمدا قالوا الاتزام بين النكس فيجوز ان
 ان يكون التقديم لكلهما او لثلاثة ولا من فلولانهم لم يمتل

وتنطبق في الحقيقة بالاشتراط المنطقي
 على الحقيقة ليست متفاديا فالمراد بالمراد في الحقيقة بالاشتراط المنطقي
 هو قوله
 على شئ كماله المحرر المرده المحرر في النقيضات وغير المحرر كماله
 الصبي والكل لا يخرج عن احداهما في الاعلى وانما في الاعلى في
 قد يخرج عنها كماله في قولنا هذا المعاني تقديم المسند كذا وكذا
 ليس بين النكس من جمع محمدا قالوا الاتزام بين النكس فيجوز ان
 ان يكون التقديم لكلهما او لثلاثة ولا من فلولانهم لم يمتل

لم يقصدوا الاعصار فيما ذكره بطريق التردد محمدا وقد يكون
 كل من هذه المنفصلات في تعري كإشارة الرد ما قيل ان المنفصل
 الحقيقة لا يجزئ ان تكون في اكثر من اثنين واللام ان يكون في اكثر من اثنين
 منها انفصال الصدق والكذب معا في ما صدر الرد انه لا يجب فيها انفصال
 الحقيقة بين كل جزئين بل في كل جزئين في مجموع اجزاء الثلاثة واللام ان
 كماله المسال المذكور فلا المد الى الخلق من مجموع الاقسام الثلاثة
 وان فلا عن اثنين منها محمدا ذات اربعة ثلثة فصاعد في المد
 اما ان اردنا ان نأقوا مسدودى المد بالنسبة الى ما يحتمل في الكسور
 النسبة لما ناقوا كالأربعة فان نفسها انسان وربما واحد في مجموعها

لمسحح ان يكون في اكثر من اثنين
 ان الحقيقة اذا كانت في اكثر من اثنين
 كماله الا ان يكون في اكثر من اثنين
 على عليه ان يكون في اكثر من اثنين
 والحق ان لا يكون في اكثر من اثنين
 نسبة واحدة في الحقيقة
 المذكور ونحوه فالمسال المذكور في الحقيقة
 مستلزم ان يكون في اكثر من اثنين
 التقدير اما ان يكون في اكثر من اثنين
 مساويا او منفصلة في الحقيقة
 انفصالا في الحقيقة
 ناقصا او مساويا كماله في الحقيقة
 على الدليل المذكور بان ان اردنا ان نأقوا مسدودى المد بالنسبة الى ما يحتمل في الكسور
 فمصادرة او كماله في الحقيقة
 او بده في الحقيقة

ثلاثة وبنوا قنوق الاربعة او ازيد كائنه عشرون بنوقا ثلثة وثلثا
 اربعة وبنوا ثلثة وسبع اثنان والجمع ثلثة عشرون وثلثا
 اثنى عشر او مساو لها كالثلة فان بنوها ثلثة وثلثا اثنان و
 سبعة اثنان واحد والجمع ستة ايفه وليس له ان يمتد الى احد
 بالنسبة الاعلى افراماد اذ عليه او ناقص عنه او مساو له كما على فانه
 غفلة عن اصطلاح اهل الحساب والمساو يمتد عليه ^{بمع} قبله والاختلا
 ثم الحكم في الشرطه مطاى كان على جميع الايمان والادعاء المكنة الاداء
 مع المقدم وان كانت متعقبة في نفسها فكلية اعمومية وسواء
 المتصلا في كلا الوجهين في المتصلا في دالما والنبه والمسالبة

بالبطون بالاداء من ذنب الامانة في الجمع على كل حال وانما هو في قوله
 ان هو في قوله المتصلة فلهذا هو اربعة ثلثة وثلثا اثنان والجمع ثلثة
 عشرون وثلثا اثنان واحد والجمع ستة ايفه وليس له ان يمتد الى احد
 بالنسبة الاعلى افراماد اذ عليه او ناقص عنه او مساو له كما على فانه
 غفلة عن اصطلاح اهل الحساب والمساو يمتد عليه

بمعنى ما يقتضيه ليدرك ان كان له ما كان له في قوله المتصلة في دالما والنبه والمسالبة
 وانما هو في قوله المتصلة فلهذا هو اربعة ثلثة وثلثا اثنان والجمع ثلثة
 عشرون وثلثا اثنان واحد والجمع ستة ايفه وليس له ان يمتد الى احد
 بالنسبة الاعلى افراماد اذ عليه او ناقص عنه او مساو له كما على فانه
 غفلة عن اصطلاح اهل الحساب والمساو يمتد عليه

وسور بها فيها في ليس التثنية ودالما ليس او على بعض المطلق في ثنية
 بما موهية وسور بها فيها في قد يكون والاسالبة وسور بها فيها
 في قد لا يكون او على بعضها المعين فتضمنه في اذ اذلت التثنية
 بنقطة الحذف في السنة الآتية كان كذا والافهملة كالمصداق بلفظه
 ان واذا ولو بدو في تعيين الوضع لانها لا تملك ان يمتد في غير
 المحصورة الاربعة وملا حكمها ايفه لكن فيها باعتبار ازمان الحكم
 عليه وضاع في الحكم باعتبار افراده وانما يمتد الى وجه الكلية
 من المتصلة فيما كان دالما مساو للمقدم او اعم منه ولم يمتد
 الجمع فيما كان بينهما تباين في كل من مانعة الخلق فيما كان بينهما
 تباين في كل والسالبة الجزئية في كل نوع منها تصدق في ما لم يمتد
 في بعضها ما يقتضيه ليدرك ان كان له ما كان له في قوله المتصلة في دالما والنبه والمسالبة

بمعنى ما يقتضيه ليدرك ان كان له ما كان له في قوله المتصلة في دالما والنبه والمسالبة
 وانما هو في قوله المتصلة فلهذا هو اربعة ثلثة وثلثا اثنان والجمع ثلثة
 عشرون وثلثا اثنان واحد والجمع ستة ايفه وليس له ان يمتد الى احد
 بالنسبة الاعلى افراماد اذ عليه او ناقص عنه او مساو له كما على فانه
 غفلة عن اصطلاح اهل الحساب والمساو يمتد عليه

بمعنى ما يقتضيه ليدرك ان كان له ما كان له في قوله المتصلة في دالما والنبه والمسالبة
 وانما هو في قوله المتصلة فلهذا هو اربعة ثلثة وثلثا اثنان والجمع ثلثة
 عشرون وثلثا اثنان واحد والجمع ستة ايفه وليس له ان يمتد الى احد
 بالنسبة الاعلى افراماد اذ عليه او ناقص عنه او مساو له كما على فانه
 غفلة عن اصطلاح اهل الحساب والمساو يمتد عليه

بمعنى ما يقتضيه ليدرك ان كان له ما كان له في قوله المتصلة في دالما والنبه والمسالبة
 وانما هو في قوله المتصلة فلهذا هو اربعة ثلثة وثلثا اثنان والجمع ثلثة
 عشرون وثلثا اثنان واحد والجمع ستة ايفه وليس له ان يمتد الى احد
 بالنسبة الاعلى افراماد اذ عليه او ناقص عنه او مساو له كما على فانه
 غفلة عن اصطلاح اهل الحساب والمساو يمتد عليه

فيها موصية كلية وانما فصل السالبة الكلية من المصلة فيما كان بينهما
 بيان كما ومنافعة الجمع فيما كان بينهما مساواة ومنافعة الخلق فيما كان
 بين نقيضيهما مساواة والموصية الجزئية من كل فرع منها فصل في الرد
 الى كذب فيها السالبة الكلية وطرقت الشرطية في الاحول قضيا
 اما عليان كالاته المسئلة او متصلا في كل ما ثبت انه كلما
 كانت الشئ طائفة فالنهار موجود يلزم انه كلما لم يكن النهار موجودا
 لم تكن الشئ طائفة او مفصلا في كل ما ثبت انه دائما اما ان يكون
 هذا الممكن وجودا او زيدا يلزم انه دائما اما ان يكون متقسما بمقتضى
 اوله يكون او مختلفان فهذه ستة اقسام الا ان ادوات الاصل

وهذه ستة اقسام هي ما تفرق السالبة الكلية من المصلة في ما كان بينهما
 بيان كما ومنافعة الجمع فيما كان بينهما مساواة ومنافعة الخلق فيما كان
 بين نقيضيهما مساواة والموصية الجزئية من كل فرع منها فصل في الرد
 الى كذب فيها السالبة الكلية وطرقت الشرطية في الاحول قضيا
 اما عليان كالاته المسئلة او متصلا في كل ما ثبت انه كلما
 كانت الشئ طائفة فالنهار موجود يلزم انه كلما لم يكن النهار موجودا
 لم تكن الشئ طائفة او مفصلا في كل ما ثبت انه دائما اما ان يكون
 هذا الممكن وجودا او زيدا يلزم انه دائما اما ان يكون متقسما بمقتضى
 اوله يكون او مختلفان فهذه ستة اقسام الا ان ادوات الاصل

وهذه ستة اقسام هي ما تفرق السالبة الكلية من المصلة في ما كان بينهما
 بيان كما ومنافعة الجمع فيما كان بينهما مساواة ومنافعة الخلق فيما كان
 بين نقيضيهما مساواة والموصية الجزئية من كل فرع منها فصل في الرد
 الى كذب فيها السالبة الكلية وطرقت الشرطية في الاحول قضيا
 اما عليان كالاته المسئلة او متصلا في كل ما ثبت انه كلما
 كانت الشئ طائفة فالنهار موجود يلزم انه كلما لم يكن النهار موجودا
 لم تكن الشئ طائفة او مفصلا في كل ما ثبت انه دائما اما ان يكون
 هذا الممكن وجودا او زيدا يلزم انه دائما اما ان يكون متقسما بمقتضى
 اوله يكون او مختلفان فهذه ستة اقسام الا ان ادوات الاصل

الاتصال والاتصال اخر من باع من الحقيقة بالفعل وحدها
 اما صادقيان في كل ما كان زيدا او كان موقفا او كان بيان في كل ما
 زيد في ساكنه هلا او مختلفان بان يكون المقدم كاذبا واللاحق
 صادقا في كل ما كان زيدا في ساكنه او بالكلية كعكس الامر
 مستويا لكن الموصية الكلية من المصلة الجزئية لا فصل في الرابع
 بل اخصصة بالنسبة الاولى اقوله اما في الثاني بيان الاحتمالات
 الاربع في الموصية الجزئية منها اقصاها الموصية الكلية بالنسبة
 الاولى كلام ظاهر في الحقيقة الموصية الكلية منها كلية كانت او جزئية

مختصة بالصادقين كما استطاع عليه من السال في كل ما كان
 حاصلا في السال في هذا المثال هو ان يكون المقدم كاذبا واللاحق صادقا
 في كل ما كان زيدا في ساكنه او كان موقفا او كان بيان في كل ما
 زيد في ساكنه هلا او مختلفان بان يكون المقدم كاذبا واللاحق
 صادقا في كل ما كان زيدا في ساكنه او بالكلية كعكس الامر
 مستويا لكن الموصية الكلية من المصلة الجزئية لا فصل في الرابع
 بل اخصصة بالنسبة الاولى اقوله اما في الثاني بيان الاحتمالات
 الاربع في الموصية الجزئية منها اقصاها الموصية الكلية بالنسبة
 الاولى كلام ظاهر في الحقيقة الموصية الكلية منها كلية كانت او جزئية

وهذه ستة اقسام هي ما تفرق السالبة الكلية من المصلة في ما كان بينهما
 بيان كما ومنافعة الجمع فيما كان بينهما مساواة ومنافعة الخلق فيما كان
 بين نقيضيهما مساواة والموصية الجزئية من كل فرع منها فصل في الرد
 الى كذب فيها السالبة الكلية وطرقت الشرطية في الاحول قضيا
 اما عليان كالاته المسئلة او متصلا في كل ما ثبت انه كلما
 كانت الشئ طائفة فالنهار موجود يلزم انه كلما لم يكن النهار موجودا
 لم تكن الشئ طائفة او مفصلا في كل ما ثبت انه دائما اما ان يكون
 هذا الممكن وجودا او زيدا يلزم انه دائما اما ان يكون متقسما بمقتضى
 اوله يكون او مختلفان فهذه ستة اقسام الا ان ادوات الاصل

صادقاً
والله اعلم
وعلياً رضي
وقر الله
نبيك الكريم
وآله

او يكون احديهما صادقة والاخر كاذبة ^{منه} ومن انتم الذي ^{منه} منكم
الصادق والظالمين ^{منهم}

٢٥
٢٥
كلنا في البيان في كلام تلك الشمس المنة لم يكن الزمان هو الذي

في اعياد الشرطة وسلبا باي اعياد الاطراف وسلبا ايقم بل لوقوع

بطلب الزوم سبط قد اسير الى الغري الملقب بقداده السك

السيد علي بن السيد علي بن السيد
علي بن السيد علي بن السيد

المصلحة قد تكون سلبية مع السافر كما في قولنا ان كان السافر

محمد انك مومنه ان كان بمفيدة ان لا يحج عمره وان يكون سالبه

الشرعية فالله هو هو نفسه كما خلق العالمين

المكان يوضع ووجهه الاخر امامان يقضيهما على فطرو

صلى الله عليه وسلم
الاعلم

٩٠
قال لم يكن احدنا نقيضاً للاخر او اياً بالقيضه واخفى نقيضه والى كل
حكمين ليسا معاً الحويه الكلية الحقيقية وما نقتضيه جميع المناديين بهي
صواب في فرضه فكل واحد من اهلنا انما يتزايد وما لمقتضيه ولا كما ان الحكم
سواء ان فرضه فكل واحد من اهلنا انما يتزايد وما لمقتضيه ولا كما ان الحكم
سواء ان فرضه فكل واحد من اهلنا انما يتزايد وما لمقتضيه ولا كما ان الحكم

لما قلنا ان قبول الحق في اللزوم الجزئي بين الكاشي المذكور في عدم اياه داخل
كل منهما مما ذكره كلف لا نقاد اللزوم الحق بين معلولي علم واحد كونه
الزائد واصلاته العالم عدم اياه زائد كل من مضموع وضع وجودها بطلان
ليس بينها اقتضا البرهان فلا يقدح في ذلك التوجيه الكلية في الزمنية
مع اختلاف ما قد خالفهم

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

۱۷ انفکاک

من الآخرة الصديقين معا عند كل من الصلوات وابتداء الانفصال بينهما

من الآخرة الصديقين معا عند كل من الصديقين وانه لم الانفصال بينهما

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

علم تنوع وظائفه

الاجتماع معه فلا يحد هناك موجبة لزومية اذ الحكم فيها على
 بعض الاوضاع الممكنة كان الحكم في الكلية على جميع الاوضاع الممكنة والا
 لم يصح حكم بالزوم موصيا كان واسالبا بخلافه اذ قيد بالقيود
 المتأخر فان تحققه مع الاخر لا يكون موانع لعدم الممكن بل

المأذ فان تحقق مع الافرنج لا يكون مواضع المصنع المقدم الممكن بل

نفس المقدم المحال ولا شك في استلزامه للأخر جزئياً بل كلياً هذا

فان قلت لعل ما ذكره الكاتب ملاككم فقلت في الحقيقة كما انه قال

فرض مع الاخرين كذلك يكون ذلك الفرض هو ^٢ والثابت ^٣

الثالثة: هو الزوم الجزئي بينهما بالاعتبار الاول لا باعتبار

النافع فلا يثبت لزوم الخوض بين كل شيئين كما راعاه فلازم التسوية.

١٠
 انما هو حق انما هو الاقوال في ذلك الاصل المستلزم الخالص الى هذا الكلام
 هو مقتضى الكلام الى هذا تقديره في قوله المذكور والملاحظ فيه فلا يرد
 انما هو المذكور في قوله في العيني بمعنى ان مقتضى هذا الكلام الاقوال المذكور في قوله
 في قوله في الاقوال في ذلك الاصل المستلزم الخالص الى هذا الكلام
 في قوله في الاقوال في ذلك الاصل المستلزم الخالص الى هذا الكلام
 في قوله في الاقوال في ذلك الاصل المستلزم الخالص الى هذا الكلام

والله اعلم بالصواب

وَمِنْ آيَاتِهِ وَكَلَّمَ آلَ إِبْرَاهِيمَ إِذْ يَقُولُ لِإِسْحَاقَ إِنَّا نَمُنُّ بِكَ وَإِسْحَاقُ يُسَبِّحُ بِحَمْدِ رَبِّهِ نهاراً و ليلاً وَكَلَّمَ إِبْرَاهِيمَ آتِياً إِلَى رَبِّهِ أَنَّمَا أَنصَلْتُكَ وَآلَكَ مِنَ النَّارِ إِنَّهُ هُوَ الصَّادِقُ

إذا انفرد المطلق في البيع لم ينعقد له ولا الجبل

فقط

المومية الكلية الزمنية المومية الجزئية الزمنية وسبع فصل
٥٥ من العرب والفقهاء والفقه

السنة وهو اثنان والعشرون بالايام والاسبوع خمسة واربعون

استماع صدقهما معا وكنيتهما معا ويترك الناقض في الكتابين

التصنيفين ٢ الحكيم عليه الذكور الحكيم به وقوي على المنطق

بأسرها وأقبلنا إزها في الكيف والجرته وفي المحصنة من بابا أصلا إزها
مستقيم عنه بما ذكره من بابا التوفيق يحيى

في كية الحكم عليه كذب الطيبتين وصلة الجنتين معا في كذا الخ

اما المقدم اعلم اني كل صبي اننا والاسير الحين اننا في بعض الحين

لقد تيقنا ان
 اروا ان لم نغير قولنا المقدس
 ذلك لكان الاصل على كل حال المقدس
 انكاس الموجبة الكلية
 قد بينم الحاصل ان عدد زيد ليس
 اقتران في زيدان على الساتق
 ليا هذا في ما في وادعائه على الساتق
 لا بالحد والسر والافعال والافعال
 اولا للتحقق فالظن يغفل
 اس لا يقص على المادة كما في سطيين
 اقصا وما يادى بالحدة الامر الساتق
 بيد الساتق وبلولة الجزء ان اعتبر
 في قوة الانش وبلولة الجزء ان اعتبر
 فاذ لا تافو بين ايجاب القضية
 لرونها في الخاتمة او سلبها في الخاتمة
 لعددتهما في الخاتمة والحق

انسان وبعضه ليس بانسانا ونحو ذلك كانت الارض مضمينة والشمس طالعة

وراء الشمس اذا كانت مضمينة والشمس طالعة وقد يكون اذا كانت مضمينة
في الاضراس والاموات والحيوانات

كانت طالعة وقد لا يكون فالمتفق للموتيا المحقق هو السالبة المحقق

وبالعكس والموهبة الكلية هو السالبة الجزئية قد شربنا الان ان لا

من السالبة الجزئية هو تمام من في الايجاب الكلي الذي هو اليقين حقيقة

للايجاب الكلي لا يقع منكم وللسالبة الكلية هو الوهبة الجزئية وما
في الحقيقة والاعتقاد في السالبة

بجسمة فالمتفق للضرورة هو المكنة العامة الخالصة لها بالكلية

لا يخفى ان قيدا الخالق في الكيفية مستغنى عنه بتوهم التساقط لكنه لا بد

توهم ان المكنة العامة مع الوهبة فكيف يكون مقتضاها بينا للضرورة

منه لا يشك في ان ليس كذا في قدراته انما كذا في ذاته

منه لا يشك في ان ليس كذا في قدراته انما كذا في ذاته
منه لا يشك في ان ليس كذا في قدراته انما كذا في ذاته
منه لا يشك في ان ليس كذا في قدراته انما كذا في ذاته

للضرورة وما صلا الذي في الامم هو المكنة العامة المحققة للضرورة في

الكيفية والتحقق هو المكنة العامة الخالصة لها في الكيفية فلا منافاة بينهما

وكذا الكلام في ان تحقيق الدائمة هو المطلقة العامة الامم والائمة

وللدائمة هو المطلقة العامة والمشرقة العامة هو الحقيقة المكنة و

للضرورة العامة هو الحقيقة المطلقة والوقعية المطلقة هي المكنة التي

وللمتسوة المطلقة هي المكنة الدائمة والما يتفق الركبات في الامم
ان كانت كانت في الامم

المحدثين في الحقيقة جزئيا في الحقيقة كذا كانت في الامم بالضرورة

ما دام كانت لا اذ ما قلنا اما بعض الكاتب ليس بمحرك الاصابع بالان

الجني ولما بعض الكاتب محرك الاصابع بالادام الدائم ويسهل ذلك

منه لا يشك في ان ليس كذا في قدراته انما كذا في ذاته
منه لا يشك في ان ليس كذا في قدراته انما كذا في ذاته
منه لا يشك في ان ليس كذا في قدراته انما كذا في ذاته
منه لا يشك في ان ليس كذا في قدراته انما كذا في ذاته

منه لا يشك في ان ليس كذا في قدراته انما كذا في ذاته
منه لا يشك في ان ليس كذا في قدراته انما كذا في ذاته
منه لا يشك في ان ليس كذا في قدراته انما كذا في ذاته
منه لا يشك في ان ليس كذا في قدراته انما كذا في ذاته

بعد تحقيق نقاشي البسائط على ما سبق لكن التردد في نقاشي المركبة
 الجزئية بالنسبة لا كلفه فرد بمعنى ان كلفه لا يخلو عن فكر تقييدها
 على ان يكون قلبية كلية مرادة الحكي لا بالنسبة الى انقى التقييد في الحقيقة
 الكلية ان يكون منفصلة مانعة الخلق كما في نقاشي المركبة
 الكلية انما اعتبر في نقاشيها ان تكون منفصلة مانعة الخلق
 الحكي ولا المنفصلة الحقيقية لان صلا المركبة بقدر الجزئية
 وكذا بها بل قد نجد الجزئية او كليها اذا كان يمكن بعد ما كان
 جزءه النقيض اعني المنفصلة صادقا والاخر كاذبا لا محالة اذا كانا كليهما
 معا كان كلا جزءه النقيض صادقا ولا بد ان يكون الحكم النقيض

منه بالنسبة الى الحكم النقيض في كل وقت
 الجزئية بالنسبة لا كلفه فرد بمعنى ان كلفه لا يخلو عن فكر تقييدها
 على ان يكون قلبية كلية مرادة الحكي لا بالنسبة الى انقى التقييد في الحقيقة
 الكلية ان يكون منفصلة مانعة الخلق كما في نقاشي المركبة
 الكلية انما اعتبر في نقاشيها ان تكون منفصلة مانعة الخلق
 الحكي ولا المنفصلة الحقيقية لان صلا المركبة بقدر الجزئية
 وكذا بها بل قد نجد الجزئية او كليها اذا كان يمكن بعد ما كان
 جزءه النقيض اعني المنفصلة صادقا والاخر كاذبا لا محالة اذا كانا كليهما
 معا كان كلا جزءه النقيض صادقا ولا بد ان يكون الحكم النقيض

في النقيض ما وجد تقييدها من الجزئين ومثل كليهما ليس بالمانع
 الذي بين المركبة وتقييدها والحكم على ذلك الوجه لا يخلو الا بان يكون
 تلك المنفصلة مانعة الخلق بالحق الا ان الحكم المنفصل للحقيقة
 قائل منه لان حكم المنفصلة كاذبة مع الجزئية المركبة في ما كان
 المحل ثابتا لبعض الافراد وانما مساويا في بعض الافراد انما كان
 بعض الحكم حيوانا بالفعل لا دائما وهو كاذب مع كذب في انما
 لاشئ في الحكم حيوانا دائما وما كل حكم حيوانا دائما وله وهو كاذبا
 عرفنا ان حكم المركبة متحدان في الموضوع فهذه المركبة تدل على ان
 بعض الحكم حيوان في وقت وفي وقت آخر ولا يخفى كنهه لان بعضه حيوان

معتبر في زمان واحد لا في زمانين
 في ما وجد تقييدها من الجزئين ومثل كليهما ليس بالمانع
 الذي بين المركبة وتقييدها والحكم على ذلك الوجه لا يخلو الا بان يكون
 تلك المنفصلة مانعة الخلق بالحق الا ان الحكم المنفصل للحقيقة
 قائل منه لان حكم المنفصلة كاذبة مع الجزئية المركبة في ما كان
 المحل ثابتا لبعض الافراد وانما مساويا في بعض الافراد انما كان
 بعض الحكم حيوانا بالفعل لا دائما وهو كاذب مع كذب في انما
 لاشئ في الحكم حيوانا دائما وما كل حكم حيوانا دائما وله وهو كاذبا
 عرفنا ان حكم المركبة متحدان في الموضوع فهذه المركبة تدل على ان
 بعض الحكم حيوان في وقت وفي وقت آخر ولا يخفى كنهه لان بعضه حيوان

فلا يثبت المركبة

فلا يثبت المركبة

دائما والمبني الا ليس يجب ان دائما وليس كذلك في حقيقة المركبة

قارة وبعدها اخرى ليس المركبة المركبة وانما يتصور ذلك في بعض
فيما كان المجرى من مقامها كما للقيام والقوى وغيرها فم تبطل

الجزئيات القائلتان بان مبني الجسم حيوان دائما وبعضه

ليس يجب ان دائما لعدم اتحادها في الموضوع الحقيقة وان
اتحادها في الموضوع المذكور كذا ليس من المركبة المركبة المركبة

بل الجزئيات المتحدان في الموضوع الحقيقة كما هو مقصود تفيد

الحكم عليه بالادام كما لا يخفى فتأمل

الحلية المرددة الى الحيوان فان المفهوم المرددين الى الشيء الذي

الدائمة وبين سلبها الدائم اذا حكم على كونه فردا في معنى ان كونه فردا

لا يخاف من احداهما كما هو معلوم وانك الحلية كان ذلك الحكم صادقا

سواء كان كل منهما حيوانا دائما او لا يوافق دائما او كان بعضه

حيوانا دائما والبعض الاخر لا يوافق دائما فيصير النقيض بهذا

المعنى الثالث من اللازمالات الثلاثة مع كذب الاصل وانما يصح

الاصل المقيد بالادام وانما كان الحيوان من مقامها قاضي معنى

الاتساق كاتب بالفعل لا دائما ويكذب النقيض بهذا المعنى لا

الدوام في جزئيه اذ لو قيل لو وقع احد اللازمالات الثلاثة لما كان

كل انسا كاتب دائما او لا شيء الا ان كاتبه دائما او كون

تاریخ ۱۳۰۲

بعضه کاتبان ائمه و بعضی الافریس کاتبه ائمه و اکثر باطل و اسفند

ما ذكرنا ان اللفظ نقيض المركبة الجزئية طريقا آخر وهو المقتضى

وَأَمَّا إِذَا نَسِيتُمْ بَارِئًا فِيمَا فِي الْمَثَلِ الْمَذْكُورِ أَمَا لَشَاءٍ مِنَ الْحَسْبِيِّينَ

دائماً اكرم وياق دائماً او بعضه دائماً والبقي الاخر

ليس يجوز دائما وظلر ان المارق الحمين الذي وقع الرد

بينهما الحكماء المكلفان بكيفية تضييق الزمان في الأصل ^{مطلبا}

الحاكمين بمصر اذ لم يسم لاني اوسع ودام الحين انية او دام هـ

اللامعانية في صداقة مع كذبا الاصل ونقص كل نوع

من الظاهرية والحقيقية والذهنية موافقاً في ذلك القول في الف

من الطبيعي بناء على تقديم الطغرى على الريد فلهذا قال في
سيد الأشراف التتمة والبيان بناء على التمسك

وَمَخَالِفِهِ فِي الْكَيْفِ وَالْأَمْرِ لَمْ يَنْقُصْ الشَّيْءَ وَاقْتَرَبَ إِلَيْهِ فِي الْقَبْلِ

والالتفات في النوع من الزوم والعناد والاتفاق ومخالفة

في الكيفية والكمية ذلك بناء على ان نصفي كذا في الحقيقة رفعه

اطلقوه مجازاً عما يدور اليقيني الحقيقي ولا اجعلوا الاطلاق

المأم فقيضا للمأم الذي مع ان فقيضا الحقير رفع المأم قد

يطابق المناقش على اختلاف المذهب في المذهب في عملا وكفيلة

بِالرَّيْضِ وَالْمَعَايِشِ وَأَمَّا الْإِبْرَهْمَانُ مَعَ غُرُوبِ عَوَادِ

في ظرف البعد وإن جاز اتفاقهما في المدد فمفعول ثانٍ

واللذان فيهما انقيض الاخر كالسوق في باب الكفايا

من المواقف في النوع من نوع المواقف في الحبس
من المواقف في النوع من نوع المواقف في الحبس

و بالمثل فلا يلزم ان يكون يقين الرغوع رفيع الرتبة
اصل الملازمة على الآخرة فالعلاقة الملازمة وانما لم يكن الاطلا
ق هو تعريف التساقط في الاقتضاء الدائم لا تسامح
والذنب

مفتی محمد رفیع الرحمن

واما النقيض بالحق الاول فلا يجمعان ولا يرتفعان لان موضوع

موجود ولا في موضوع معدوم ^{والاضافة كذا في} فصل في العكس المستوي ^{بما لا}

اصح في القضية بالافترق بقا كيف الاصل وصحة في جميع الخواص ^{فقد يترك}

فان على اخص القضايا وانما قال على اخص القضايا لان السالبة الكلية ^{مثلا لها من القضايا}

الكلية كقضايا والسالبة الجزئية وعكسها في سرفم انما هي السالبة

الكلية التي هي اخص في السالبة الجزئية وكذا كل من القضايا المنكدة

لوازم عديدة حاصلة بالتبديل اعني عكسها بحسب جهة صلاحها لنا

ان كان الحكم المنطوق به لا يترك بالبدل فيكون هو الذي لا يرتفع عن الحكم المنطوق به
القضايا بالافترق كذا في الفصل في العكس المستوي

قولنا اننا صواب بالضرورة فيلزم قولنا بغير الحق اننا صواب

كل منية مطلقة او مطلقة عامة وعكسها فيهم هو الحينية المطلقة

لا المطلقة العامة ولا الممكنة العامة اللتان كل منهما لم يلم من

الحينية المطلقة وقس على البوابة ^{ولا اعتبار} لعكس النقيض

لعدم امتياز احد من اياها عن الاخر بالهبة ولا قاعدة في عكس الاتفاقية

فالعبارة المفيدة هي الاعلى والحق والمصلحة الضرورية فالجمعية كلية

كانت او جزئية لا تنفك كلية كلية لصلها الاصل يدونها انما كان

المعنى والتمسك اعني كل انصاف وان وكلما كانت الشئ كلية فمجرد

مفيدة ولا يصح عكسها بالكلية الى جمعية جزئية فقط من الان

انما هو المقصود من هذا الكلام ان يكون المقدم في المعاني معهودا انما المقصود
والعائدة من الطرفين مع وجود في المقدمات لا وجودا في التولية لا في اياها
بما لا يمنع خلاف المتصلا في التولية كان معهودا مقدم على الملزم وهو
فالبرهان اللانتم ويرى بان يكون موافقة انما الاصل والمقدم كقولك وحيث
اما الخاصة فلا تميزها موافقة التولية بالحق في الحقيقة حيث لا يميزها
الحقيقة في ذاتها فلا تميزها موافقة التولية بالحق في الحقيقة حيث لا يميزها
بالطبع كانه قولنا انما زيد موجودا كانا في الحكم كانه كانا في المقدم
بجملته والتمسك

الفاراج في عقد الوضع وانا انعكاسي لمكة العامة في فرنسا



السلامة النفسية والاعتمادية
والاعتمادية النفسية والسلامة

اربعين الى خمسين بالعدد

١٠٠

وهو ان نفيم نقيض العكس الاصل يستلزم قيل في نسخة الاصل
 وهو ان نفيم نقيض العكس الاصل يستلزم قيل في نسخة الاصل

عدم انعكاسهما في ما يوافق عكسهما في ما يخالف
 في قولنا كما تحقق القضيته تحقق ما يوافقها في قولنا كما تحقق

المتممة للاعتناء مع ذلك المقدم الممكن قلت لما كان فلا اصل
 مقيد مع الاخر اذ في ضمن المجمع كما عرفت كان ذلك التقدير

فلا اشكال قوله كان ذلك التقدير المستفاد من قديم الاخر
 المقدم المحال لان الاوضاع المتممة للاعتناء مع المقدم الممكن

كانت في الاصل او كان في نسخة الاصل او كان في نسخة الاصل
 المقدم المحال لان الاوضاع المتممة للاعتناء مع المقدم الممكن
 المقدم المحال لان الاوضاع المتممة للاعتناء مع المقدم الممكن

وهو كون ذلك الحق مع تحقق نقيض الآخر فلا يجزئ عليه ان ذلك التقدير
 عين المقدم المحال لان اجزائه مع فانه لما كان مطلقا على

متساويان او عكس نقيض الاصل في انفسه انفسه الا في هذه
 القضاء انفسه الا في هذه وفيها في نفس الاصل في انفسه

الام فصل في عكس النقيض وهو عند القدم جعل نقيض الحكم
 به محال عليه ونقيض الحكم عليه محال به بقاء الصدق الكيف

وهي الموجبات من الخلق والسرديات ههنا حكم السالبة
 العكس المستور وبالعكس قوله وبالعكس ارومك السالبة ههنا حكم

في الدلائل الا انه عليه من السابق الى اللاحق
 في الدلائل الا انه عليه من السابق الى اللاحق

هذا الفصل الاول في بيان ما هو المقصود من العلم بالحقائق
والاكتفاء من قبل المفسر في بيان ما هو المقصود من العلم بالحقائق

هذا الفصل الاول في بيان ما هو المقصود من العلم بالحقائق
والاكتفاء من قبل المفسر في بيان ما هو المقصود من العلم بالحقائق

الباب الرابع في صور الادلة والجمع الدليل قوله

من قضيتين فصاعداً يكتب المصنف في التمسك بقضية اخرى
وليه في الادعاء ظاهر قوله ولله في الادعاء هذا القيد لئلا يخرج

الادلة الفطرية مادة او صورة مع عدم العلم بقادها وقوله

ظاهراً للامثلة في المغالطات التي علم المستدل فسادها وقيل بها

تقليد الحكم بل في الامثلة في التمسك بالشور لان الشاع كالمغالط

يدعي انه حصل التمسك بما هو منه والحق انه ليس به حقيقة

بل بما اذا جاز في فروعهم عن التمسك بما يجب فتأمل

سواء كان له استلزام كالمسألة القضية بالذات او بوجه الحق

هذا الفصل الاول في بيان ما هو المقصود من العلم بالحقائق
والاكتفاء من قبل المفسر في بيان ما هو المقصود من العلم بالحقائق

هذا الفصل الاول في بيان ما هو المقصود من العلم بالحقائق
والاكتفاء من قبل المفسر في بيان ما هو المقصود من العلم بالحقائق

مقدمة اجنبية او غريبة او لم يكن سواء التمسك بقضية كانه

او التي كانه الامارات او غيرهما في السطر وذلك القضية
المكتسبة تسمى مطلوباً ومدرجاً في نتيجة له وقد تطلق النتيجة على

احصى القضايا اللازمة له قوله وقد تطلق النتيجة كانه باب

حيث قالوا النتيجة تابعة للصورة الكبرى ولم يقتصر على

اطلاقها على احصى القضايا اللازمة كما اقتصر في اطلاق المسكن

قد يستعمل احياناً في استلزام الاضداد في المسكن في

والقضية التي يتوقف صحتها على صحتها في مقدمة له سواء

كانت جزءاً من الصور والكبر او خارجاً عنه كالمقدمة الاجنبية و

هذا الفصل الاول في بيان ما هو المقصود من العلم بالحقائق
والاكتفاء من قبل المفسر في بيان ما هو المقصود من العلم بالحقائق

هذا الفصل الاول في بيان ما هو المقصود من العلم بالحقائق
والاكتفاء من قبل المفسر في بيان ما هو المقصود من العلم بالحقائق

او يكون الضمير محذوف في الكبير كلية الخ و هو من القولين
كل منبيا راع

او التورية وكافهم الفصح يا ايها الضمير للشك الاول وكلية كرم
وتجويد قد يخفى المقدمة بالقضايا الاخرى وقد تقرر بعضها
لظهورها او يبان اليها باللفظ كالصحة المبررة وكلفه اذا التزم
على وقوع المقدم ولفظه لعمد الدالة على انتفاء السال ولا يكتفي
في الاثبات الاستثنائية بشرطية واحدة كما في قوله تعالى لو كان فيهما الاله
الا الله لفضل الكفاء عن الرفع بدلالة اداة الشرطية على الانتفاء
لانها الانتفاء الاول للانتفاء السال في مقام الاستدلال فاعلم
وصحة الدليل مشروطة بصحة ما دونه وصورة له صحتها
الصحة فبان بان يكون شرطه نفي ما بعده اما صفة المادة

في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين
انتفاء الاول في الالف بكونه محذوف مع جملته انتفاء الثاني في كذا في قوله تعالى لا يهدي القوم الظالمين
بانتفاء الثاني على انتفاء الاول في قوله تعالى لا يهدي القوم الظالمين
فمنه في الحقيقة فبان ان انتفاء الاول في قوله تعالى لا يهدي القوم الظالمين
بان انتفاء الاول في قوله تعالى لا يهدي القوم الظالمين

صحة الدليل باعتبار صحة شرطه وهو نفي ما بعده
انها ليست خارجة عن صحة الدليل فليخبر به من يدرى ان السال في قوله تعالى لا يهدي القوم الظالمين

مما قلنا ان السال في قوله تعالى لا يهدي القوم الظالمين
في الالف بان الالف في قوله تعالى لا يهدي القوم الظالمين

المادة فبان بان يكون صادقة ومنسوبة للمطلوب بحسب منتظر العلم بها
في الصورة الصحيحة لا العلم بالمطلوب فلا يصح المادة الغير المرتبطة كقولهم
الاربعة بالنسبة لحدوث العالم ولا المادة التي لا يمكن ان يتم بها العلم
المنسوبة للمطلوب كالمقدمة الظنية في البرهان لا يكتفي باليقين لان
اليقين ولا المادة التي لا يتم قبل المطلب سواء علمت عليه كالمادة
التي تدور عليه وما عداها الاستدلال بامد المتضاهين على
الآخر لانهما متكافئان ذهنا فاجابا فلا يعلم احد ما قبل الآخر
علما مقصودا او تصديقا وانما يعلمان معا فقدم في الشريف
المحقق قدس سره بعدم صحة هذا الاستدلال في بعض كبريات مسائل

الكل منبيا راع في الالف بان الالف في قوله تعالى لا يهدي القوم الظالمين

او علیہ تعالیٰ کمال الدلائل المتشتمل علی المصاویر بلا دور باطل هذا

عَلَى الْعِلْمِ بِالْمَعْبُودِ سَوَاءٌ انْعَكَسَ التَّوْقِفُ مِنْ مَنَابِطِ الْمَعْبُودِ أَوْ لَا

نیکو کار کا نالہ دلیلا فرمیں و لاد میں وہو

اول بعلم اصلا كمال الادلة تدور عليه وروابطها العلم

الكاشفة في تقديمها على الملوك المكتبة في البيعة اقام

کلیا و ان کا خاندان کے مقدسین کو احادیث
کا ذریعہ کثرت لانا ہمارے کل اور اضافی ای
صوبہ

فمستأنم للنبي بالذات وهو العيان في الفضل ومستم

بواسطة المقدمة الاصلية في مقدمة خاتمة عن الديناميكية

لا املك القضاء الماضي في زيادة كذا في غير المسألة كذا

الدرة في الحق والحق في البيت الدرة في البيت بالحق صدق

ظرف الظرف في العرف الخارجية متعلق بالصل وقيد بكلام

الا ان تلك المقدمة غير صادقة فيما كان يعنى الظرف فهنا كما

في قلنا اجتمع القيصين يوبى في الذهن والذهن يوبى

في الخارج فانهما صادقتان في كتب النبي صلى الله عليه وسلم وكما
لا تروى في كتب

الأولى: النتيجة نتيجة غير موافقة للمصلحة العامة للأفراد المعنيين

المجلس الوطني
البرلماني
لبنان

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

لا يولدوا فان موجب المقدم اليه لا يتبين من كلام الابرار المحققين
المحققين فلا فرق بين كونها صادقة او كاذبة في الحقيقة
التي هي المتعلقة على قول الآراء وتسم غير مستند
في الحقيقة بالذات وبموجبها بالظن
في الحقيقة

المعققة حافظة فاما في ذلك في الحى
لكن المكي بالنظر الى الاصلية من الصية

المقدمة

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم

لا بد من التمسك بالدين في الدنيا والآخرة

ما ان الاوقاف
في الجبلية نخلها الدق

كل ان في صميم لا يصدق وكما صيوان مستوفاة انما يستلزم المدرك لا يتم
 صدق قولنا وكما صيوان مستوفاة انما يستلزم المدرك لا يتم
 كما اذا سبق هذا الدليل لدعي ان كل ان في صميم لا يصدق
 المساواة في افعال القضاة في الذهب والفضة في الخارج في صميم
 مستلزم بوجه المقدمه الزبديه وهي مقدمه خارجيه عن الدليل لا يتم
 في كل مادة لا احد القضايا الماخوذه فيه غير موافقه لها في الال
 قوله مقدمه خارجيه احسنه بقيد الزبديه عن الاخرى مثل الصيرور
 الكبير وبقيد الزبديه في كل مادة عن المقدمه الاجنبية وبقيد عدم
 موافقه القضايا في الاخرى عن العكس المستوفى الموافق الاول في

يدعي ان كل ان في صميم لا يصدق وكما صيوان مستوفاة انما يستلزم المدرك لا يتم
 صدق قولنا وكما صيوان مستوفاة انما يستلزم المدرك لا يتم
 كما اذا سبق هذا الدليل لدعي ان كل ان في صميم لا يصدق
 المساواة في افعال القضاة في الذهب والفضة في الخارج في صميم
 مستلزم بوجه المقدمه الزبديه وهي مقدمه خارجيه عن الدليل لا يتم
 في كل مادة لا احد القضايا الماخوذه فيه غير موافقه لها في الال
 قوله مقدمه خارجيه احسنه بقيد الزبديه عن الاخرى مثل الصيرور
 الكبير وبقيد الزبديه في كل مادة عن المقدمه الاجنبية وبقيد عدم
 موافقه القضايا في الاخرى عن العكس المستوفى الموافق الاول في

في الحقيقه والحجج والمقدم والمقال فان شيئا منها ليس مقدمه غريبه
 نعم قد يطلق المقدمه الغريبه على المقدمه الاجنبية بموازاة اولها
 وهو الادلة المستلزمه بوجه عكس القضي في كل ان في صميم لا يتم
 حيوان وكما لا يصح هو لا صيوان فانه انما يستلزم بوجه عكس القضي
 الكبير ليرتد الى السك الاول في قسم غير مستلزم كليها هذا منه

على كل الاستلزام في تعريف القضاة على الاستلزام الكلي لا على مطلق الاول
 الا انهم من الحكم والجزم واللام يخرج الاكبر والتمثيل بقيد الاستلزام الزبديه
 لهما قطعاً مع انهم في صميمها بقيد الاستلزام وانهم في صميمها بقيد الاستلزام
 بقيد ذاته لا بقيد الاستلزام وجرى بنا هو بنا على ما قال في فعلنا

الاستلزام المستلزم
 الاستلزام المستلزم
 الاستلزام المستلزم

مع ضمية اتفاق جميع الافراد والتشريع ضمية عليه الجامع مستلزم

ط
ما بعد ان القضية في المكان صلبت اوضاع المقدم بكون الاسلام في
وان صلبت في غير المقدم بكون الاسلام في الدول كليا في غير دولة

۵
 و انما الله اعلم
 بطريقه
 و انما الله اعلم
 بطريقه

ارجع الى كتاب طرفة الذر وهو المسمى ثم المار بها في كتابات
 الاضافية
 ووجه ان الاستقراء ان في حقيقة اليقظة كذلك لان الحجة المقترنة
 هنا كاذبة بخلافها

[illegible]

قال عيسى بن عيسى الملية بهما انما هو كونهما اسرار الربوبية
المليحة للملية
قال عيسى بن عيسى قد يرعى بالظن والاسلام وجوده على ما ينبغي

فيلما ويؤاخذت حكم في شئ لوجوده في مثله عملية الجامع بينهما كذا
المعالم كالبية في السالفة والبيت حادث فالعالم حادث واثبوا
عليه الجامع اما بالبدولان هو ترتيبه على ما له صلح الملية
وجوده على ما ليس في الاول والثاني والآخر كان في عملية

الحادث هو السالفة لانه يدور عليه وجوده في البيت وعلى ما كان
الواجب تعالى واما بالترديد كان يقوله الى ما هو السالفة
او الامكان والباء يعلم لمفاتيح الواجب تعالى فتعين الاول
ظهر ان الاستلزام الكائن من مفاتيح الرضا في الامارة واعلم
ان نتيجة الاستلزام لا تسمى مقالة بالمعنى الا ان كان كذا

ان كان في الاول والثاني والثالث والاربعون في الرضا في الامارة واعلم
ان كان في الاول والثاني والثالث والاربعون في الرضا في الامارة واعلم
ان كان في الاول والثاني والثالث والاربعون في الرضا في الامارة واعلم

وكما علمنا فان وجد في المقالات سالبية تكون النتيجة سالبية ايضاً وان
وجد جزئية كانت جزئية وان وجد كلية كانت كلية ولكن ما ينبغي
تابعة لها في اثنين منها امة الكل واعلم ان السالفة الا ان كان كذا

تكون تابعة للمفاتيح الخارجية كالعكس المستوي في القرين الاول
من الجمل الثالث والواحد ان النتيجة في ما جزئية كالعكس المستوي
عليه وكذا عكس النقيض وايضا لا تكون النتيجة قطعية ما لم يكن الاكتمال
الكل قطعي في البراهين والاستلزام مقدمة خارجية غير انما ينبغي

فصل القياس لا يستلزم النتيجة لذاته ليس برادع من
قوله لذاته ههنا في الواجب في البوت فان استقامتها باين كل

قد نرى اقربان المكسمة ليس مقدمة بل في المنهني اما بالمعنى
الاخص فكل واما بالمعنى الاعم فلا انها كمرقبة توقف على الكل
على صدقها والعكس ليس كذلك وان توقف العلم بصدقها على
المطلوب عليه وقرن بين توقف العلم وبني توقف العلم بالعلم
قد يقال ان قطعية الاستلزام لا تقبل النتيجة قطعية المستلزم اعني القطعي
لا يقطعية المستلزم اكل فان الاستلزام اكل قطعي في مطلق القياس
وان كان احد طرفي النتيجة او كاذبة
نحو

وقد يطرأ على النتيجة نحو الحادث بدون السالفة في الجملة هذه

فتبينوا فنتبينهم غير معلوم بل هو ادعاء في الواقعة في الابطال الى

يكون المقدمة الارجينية او القرينة واسطة في ابراز ذلك الادعاء

الحكايا واني كان العكس المستور ليقيم القدر واسطة في ابانته

في بعض الاشكال ^{منها} والمدف الاستقام الذلة الى اللغو

بوالہ مقلدہ اصنیۃ اور غریبہ وانی کا ذی بوالہ امر کا عکس

المسور في الاسكال الغير البنية الاسكال في الاسكال في الاسكال

مادة البقرة وضوئها اوصو لفيضها اسم فيلها هتانيا

والمشقة خاصة بها مستقلة القبة لها اركانها الخاصة بها

والله اعلم بالصواب

مشاهدة الجند الأضواء

۱۷۹۱
 بنیادین
 بنیادین

كقولنا لو لم يكن شيء لكانت متغير في حد ذاتها والمقدمة التي

ربما قصد بكلمة لكن مقدمة استثنائية معناه وان ربما قصد

اشارة باراه العقيل الالهيا كثير اما لا تفيد بها في المباحث الكتاب

وواضحة المستقيم ورافعة غير المستقيم والمقيمة الأخرى

الحكمة لا تأتي الا بالعلم والحكمة في العلم لا تأتي الا بالعلم

[illegible]

اعني نظم الوطنية اعني الحقبة الوطنية اعني القيم الانسانية

العام بغير اذنه وان حمل على ما في قطع

كقولنا لا اله الا الله استغفر لكل صغير عاوت فالعالم عاوت عاوت

و بجاہ افروز فیلیپینہ الشیخ الاسلامیہ زید بالادین

[illegible]

تفسير الكليات من حيث الالفاظ والاشياء
لما فيها من غموض وكذا الالفاظ التي هي
منها

تفسير الالفاظ من حيث الالفاظ والاشياء
لما فيها من غموض وكذا الالفاظ التي هي
منها

المعروف اليه في الاكبر والكبير والحق والمكبر المشترك بين الصغر
والكبر والوسط لتوسطه بين طرفي المطلوب في الحكم الاول المعتمد

للبول في اول توطئة بين المقدمات والنتيجة ولذا يلزم عند اخذها

الركابوشان الوسائط وفيه اشارة الى طرفي اخذ النتيجة ايضا

الاقتضاء من الرتبة الحاصلة من اقتران هذا الوسط
بالمفروضين حكما او وضعيا يسجد حكما ومن اقتران الصغر بالكبر

كيفاد كماضيا وقد يطبق الصغر على المقدمة الاولى والكبر على
ما بعدهما وان لم يتبع على الاصح والاكبر كما في صغر الاكبر

وكبراه وكما في كبر المستلزم بواسطة عكس المقضي في كبريات الا
قيمت

الاشياء من حيث الالفاظ والاشياء
لما فيها من غموض وكذا الالفاظ التي هي
منها
الاشياء من حيث الالفاظ والاشياء
لما فيها من غموض وكذا الالفاظ التي هي
منها
الاشياء من حيث الالفاظ والاشياء
لما فيها من غموض وكذا الالفاظ التي هي
منها
الاشياء من حيث الالفاظ والاشياء
لما فيها من غموض وكذا الالفاظ التي هي
منها

الاقية المركبة من المفصلة ذات عمليات بعد اقتران الانفصال

فصل القياس الاستدلالي من لا يتكبر على اثنين بلين

حملة وشروطية او شرطية والقياس الاستدلالي قد ساهم على الاقتضاء

على عكس ما في المتن لانه يحجب اقسام بين الاستدلال بخلاف الاقتضاء

ولانه محتاج اليه ابيات استدلالية ماعدا الحكم الاول بالكلية

العكس والاقتضاء في فاصل من محله وهو يحجب اقسام بين الاستدلال

شرط انما يكون المقدمة الشرطية موجبة لوجوب او عينية ولو

احد مقدماته كلية باعتبار الازمان والاضايع انما هو باعتبار

الازمان والاضايع مع ان كلية الشرطية لا تكون الا باعتبار حالان

الاشياء من حيث الالفاظ والاشياء
لما فيها من غموض وكذا الالفاظ التي هي
منها

الاشياء من حيث الالفاظ والاشياء
لما فيها من غموض وكذا الالفاظ التي هي
منها

الاشياء من حيث الالفاظ والاشياء
لما فيها من غموض وكذا الالفاظ التي هي
منها

الاشياء من حيث الالفاظ والاشياء
لما فيها من غموض وكذا الالفاظ التي هي
منها

المقدمة الاستثنائية قد تكون عملية وقد عرفت ان كلية الجزئية باعتبار
 الافراد لا باعتبار مجملها فلو لم يقيد بذلك لتوهم ان الشرط هو
 كلية الشرطية باعتبار الازمان والاضلاع وكلية تلك الجزئية باعتبار
 باعتبار الافراد وليس كذلك بل الشرطية كلية باعتبار الازمان
 والاضلاع وعطف الاضلاع على الازمان للاشارة الى ان الكلية
 باعتبار الازمان فقط غير كافية بل لا بد من الكلية باعتبار الازمان
 الممكنة الاعتبارية من هاتين **مسألة** ان التخييل كما هو في الوقت والواقع
 وله ان التخييل كما يمكنه ان لا ينفك عنهم لو عمو الكلية باعتبار
 الازمان والاضلاع ههنا مما هو كلية حقيقة او حكما تشمل الشخصية

يحتاج الى ان يكون الازمان والاضلاع في وقت واحد وان كان الازمان والاضلاع في وقت واحد
 فقد عرفت ان الكلية باعتبار الازمان والاضلاع هي الكلية الحقيقية والشرطية

الشخصية كما عمو الكلية من الشخصية في كبر الشك الاول الاستثنائية
 عزيزة الصلح بعد **مسألة** والا فليكن بدون كلية من هاتين القول
 المنج اذا اقترن السعد في هذه السنة مع طلوع نجم كذا يكون **مسألة**
 الاسلام غالبها لكنه اقترنا في هذه السنة مع طلوع فلان غالبها
 انشاء الله تعالى فان كان الشرطية فيه مقابلة فاستثناء على المقدم
 ينتج عن المال دون العكس استثناء نقضي المال ينتج نقضي المقدم
 دون العكس وقد تقدم مثالها الى الازمان شرطية وعملية والمال
 من شرطيتين فكل قولنا كما ثبت انه كلما لم يكن حادثا لم يكن متغيرا
 يثبت انه كلما كان متغيرا كان حادثا لكن ثبت الشرطية الواقعة على

بما ان المال ليس بشيء لا يتغير

والتقوى اما ان تقترنا السعد في هذه السنة مع طلوع نجم كذا
 او يكون شرطية الاولام فكلما كان اقترنا في هذا الزمان والواقع فلا يكون متغيرا
 او يكون شرطية الاولام فكلما كان اقترنا في هذا الزمان والواقع فلا يكون متغيرا
 او يكون شرطية الاولام فكلما كان اقترنا في هذا الزمان والواقع فلا يكون متغيرا
 او يكون شرطية الاولام فكلما كان اقترنا في هذا الزمان والواقع فلا يكون متغيرا

ثبوت الواقعة قالوا له لكن يثبت الشرطة الواقعة وفيه إشارة

الان من باب المعنى مؤلف من الملية والشروطية ايضاً لانّه بمعنى انه كلما ثبت

هذه النتيجة تبين تلك النتيجة التي هي عكسها هو ما كان ثابتاً

الأولى فيجب الثانية ولكن بطلت الثانية فيظهر الأولى منقولة

ولكن في الحقيقة قالوا فلا يثبت الواقعة مقلا وان كانت

مقدمه حقیقیه فاستثناء عینی ای جزایی نیست نفی الآفر کائنات

الجميع في هذا السبيل اما جواد بن الحسن بن الحسين بن علي بن ابي طالب

واستقنا، نقيض ايمانية عني الا ان كانفة الى نحو هذا املا

اولا جزئ لكنته عز فيك لا جزا لكنته عز فيك لا جزا فصل الاقتران

المجلد الثاني من تاريخ
تقسيم على الأمانة العامة
في تقسيم من تاريخ التقسيم
المستأنف

الاقتراف ان تركيب حمليا صفة يسهل اقترافا عليها كما تقدم والاقتراف

فليسوا اتركيبه. مختصين في كل اكان العالم متفرقا ان يمكننا

غير لانم لذات الوجودات كلها كان مكانا كذلك كان عبادا لذاتية

انہ کماکان مستقر کاں حادثا می ایاں ممکنہ امتداد غرض فار اللہ

بقولهم انهم لا يشعرون الا انهم لا يشعرون

فداسة لا تقهر ذات الامتثال فتكمه مكنات لازمة لذاته تعالى

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا إِنَّهُ كَانَ كَلَمًا وَبُحْرَانًا

فقد ورد في الخبرين المذكورين

کتاب معانی منہاج

عنه عليه السلام قائم بذاته تعالى لم يتجدد انفسه الصغرى وقفا على انفسه الصغرى وادبها
لولا انفسه عليه السلام لكانت انفسه الصغرى انفسه الصغرى انفسه الصغرى انفسه الصغرى
سبق العدم فيلزم الصلوة في النتيجة

[illegible]

الحال التي فيه
محتاج الى
غيره لا يشاء
ان يتركها وان
اصحى اليه في كل قسم

سورة

وہی کہ وہاں سے لے کر آج تک

يكون واجبا بالذات او لا يكون والمادة اما ان يكون ممكنا بالذات
 او مستغنا بالذات. ينبغي ان الشيء اما ان يكون واجبا بالذات او ممكنا
بالذات او مستغنا بالذات او من منفصلة ومحملة في كل ما كان العالم
متيقنا كان ممكنا غير لازم وكل ممكن غير لازم فهو حادث ينتج انه
كلما كان متغيرا كان حادثا او من منفصلة ومحملة في الموجد لما لا يمتنع
بالذات او لا يتحقق ذاته شيئا من الوجود والعدم وكل ما لا يتحقق
من ممكن ينتج ان الموجد اما واجبا بالذات او ممكن او من منفصلة
ومن منفصلة في كل ما لم يكن الشيء واجبا بالذات كان ذاته متيقنا
للموجد وما لا يتحقق ذاته الوجودي اما ممكن او متيقنا ينتج انه كلام

لا بد ان يكون له الذات او لا يكون والمادة اما ان يكون ممكنا بالذات او مستغنا بالذات او من منفصلة ومحملة في كل ما كان العالم متيقنا كان ممكنا غير لازم وكل ممكن غير لازم فهو حادث ينتج انه كلما كان متغيرا كان حادثا او من منفصلة ومحملة في الموجد لما لا يمتنع بالذات او لا يتحقق ذاته شيئا من الوجود والعدم وكل ما لا يتحقق من ممكن ينتج ان الموجد اما واجبا بالذات او ممكن او من منفصلة ومن منفصلة في كل ما لم يكن الشيء واجبا بالذات كان ذاته متيقنا للموجد وما لا يتحقق ذاته الوجودي اما ممكن او متيقنا ينتج انه كلام

لم يكن الشيء واجبا بالذات فهو اما ممكن او متيقنا فالافتراض الشرطي
 في اقسامه وكيفية الافتراض الحيا والشرطي ان كان الحد الذي
 يمكن به او عليه في الصور سواء لنفس الصور او لا يمكنه في اقسامه
 متعارفا كالمسئلة المذكورة في سواء لنفس الصور ناظر الى الوجود
 والكبر مشتركين في جز تام كما في الحيا المتعارف في قوله او لا يمكن
 طريقها ناظر الى كونها مشتركتين في جز ناقص كما في الافتراض الشرطي
 المتعارف وان لم يكن كذلك بل من منفصلات امكانا متيقنا
اما الحيا فلتقولنا الدرجة في الصدق وكل صدق جسم فالدرجة في الجسم
الشرطي فلتقولهم كلما كانت الدرجة في قضية مطلقة كانت في مركز العالم

ان كان الحد الذي يمكن به او عليه في الصور سواء لنفس الصور او لا يمكنه في اقسامه متعارفا كالمسئلة المذكورة في سواء لنفس الصور ناظر الى الوجود والكبر مشتركين في جز تام كما في الحيا المتعارف في قوله او لا يمكن طريقها ناظر الى كونها مشتركتين في جز ناقص كما في الافتراض الشرطي المتعارف وان لم يكن كذلك بل من منفصلات امكانا متيقنا اما الحيا فلتقولنا الدرجة في الصدق وكل صدق جسم فالدرجة في الجسم الشرطي فلتقولهم كلما كانت الدرجة في قضية مطلقة كانت في مركز العالم

ان كان الحد الذي يمكن به او عليه في الصور سواء لنفس الصور او لا يمكنه في اقسامه متعارفا كالمسئلة المذكورة في سواء لنفس الصور ناظر الى الوجود والكبر مشتركين في جز تام كما في الحيا المتعارف في قوله او لا يمكن طريقها ناظر الى كونها مشتركتين في جز ناقص كما في الافتراض الشرطي المتعارف وان لم يكن كذلك بل من منفصلات امكانا متيقنا اما الحيا فلتقولنا الدرجة في الصدق وكل صدق جسم فالدرجة في الجسم الشرطي فلتقولهم كلما كانت الدرجة في قضية مطلقة كانت في مركز العالم

بوجود الاستدلال في تبيين الكبر في قولنا ان يكون في مركز العالم
ما هو وسط الافلاك

ومركز العالم وسط الافلاك يعني لذاته انها كانت فريدة مطلقة كانت في وسط

الافلاك وتبين ان الاشكال الاربعة بشرطها كالمعارف في قوله في قوله

وتبين ان الاشكال الاربعة في الاصل ان كان متعلق بمحل الصغر

وموضوع الكبر في الوسط الاول في هذا غلام من كل واحد من

هذا غلام ان يترتب بايجاب الصغر وكلية الكبر لتختلف الاشكال

في قولنا غلام المرءة ليس غلام رجل وكل من انثى او مذكرا فالتى

في قولنا ليس كان في قولنا المرءة في قولنا غلام المرءة في قولنا ليس كان

في قولنا ليس كان في قولنا المرءة في قولنا غلام المرءة في قولنا ليس كان

في قولنا ليس كان في قولنا المرءة في قولنا غلام المرءة في قولنا ليس كان

في قولنا ليس كان في قولنا المرءة في قولنا غلام المرءة في قولنا ليس كان

في قولنا ليس كان في قولنا المرءة في قولنا غلام المرءة في قولنا ليس كان

وكل من كان غلاما من كل واحد من انثى او مذكرا فالتى

المرءة في هذا غلام من كل واحد من انثى او مذكرا فالتى

المرءة في هذا غلام من كل واحد من انثى او مذكرا فالتى

المرءة في هذا غلام من كل واحد من انثى او مذكرا فالتى

المرءة في هذا غلام من كل واحد من انثى او مذكرا فالتى

المرءة في هذا غلام من كل واحد من انثى او مذكرا فالتى

المرءة في هذا غلام من كل واحد من انثى او مذكرا فالتى

المرءة في هذا غلام من كل واحد من انثى او مذكرا فالتى

المرءة في هذا غلام من كل واحد من انثى او مذكرا فالتى

المرءة في هذا غلام من كل واحد من انثى او مذكرا فالتى

المرءة في هذا غلام من كل واحد من انثى او مذكرا فالتى

المرءة في هذا غلام من كل واحد من انثى او مذكرا فالتى

في قولنا ليس كان في قولنا المرءة في قولنا غلام المرءة في قولنا ليس كان

في قولنا ليس كان في قولنا المرءة في قولنا غلام المرءة في قولنا ليس كان

في قولنا ليس كان في قولنا المرءة في قولنا غلام المرءة في قولنا ليس كان

على غير المستلزم لذاته كقيل المساواة وعلى المستلزم لذاته لا يلزم

النظر والاكساب كانه القويات الحقة للبدن كالمساواة قوله

لا يلزم النظر والاكساب واما القيل بالمعنى السابق الذي هو

دليل استلزام النتيجة لذاته فهو ما يستلزم باطريق النظر والاكساب

لملحق الاشارة اليه من ان الاكساب يستلزم مفهوم مطلق الدليل وقد

اخذ في مفهوم القيل بخلاف القيل الحقة في البدن سيما فان التبع

منافية للاكساب والفرق بين القيل الحقة وبين الادلة دفعة

ان القيل الحقة دفعة المحصول لكونها ساذجة دفعة مرتبة والادلة مرتبة بالنسبة

فصل القيل الاقران المعارف عليها كان اولها

قيل غير متساوي في استلزامه ولا الضد بل هو حاصل ان الاكساب ممتنع في مفهوم
مطلق الدليل والدليل ما هو في مفهوم القيل في ذاته ان الاكساب ممتنع
في الماخوذ في مفهوم القياس وبوجه اخر ان الاكساب ممتنع في الماخوذ في مفهوم
القيل فهو ممتنع في القيل ان الاكساب ممتنع في مفهوم القيل في ذاته

سوطا ان كان الحد الاول حقيقيا يكون بزه الصور وهو ما عليه الكثير

وهو السك الاول قوله وهو ما به في الصور والنفس الصور كانه لا يمتنع

بترك المتكافئين من قام او لا عدل بينهما كما اذا اشتركتا في جز

ناقض عما نحن سابق ~~م~~ او بالعكس فهو السك الرابع وهو كونه

فيهما من السك الثاني او يكونا عليه فيهما من السك الثالث والسك الاول

منها لكونه على نظم ليس بين الانتخاب والبعث نظرية ثابتة بالحدس الكس

اما الخلاف فهو ان اصل السك النظر في وجهه يتم تحقيق النتيجة الى

اصل مقدمته يستلزم قيل معلوم الاصل لما ينافي المقدم الاخرى

ويستلزم اجتماع القيصين واما العكس فانه اجاب لزوم النتيجة بالجمع

عن القيل كانه ضد السك الثاني او اخص منه كانه الضد الثاني ليس في السك
الاول

13

صغیر	صغیر	صغیر	صغیر	صغیر
صغیر	صغیر	صغیر	صغیر	صغیر
صغیر	صغیر	صغیر	صغیر	صغیر
صغیر	صغیر	صغیر	صغیر	صغیر
صغیر	صغیر	صغیر	صغیر	صغیر

لا اوط و اما کلیه الکبر فلیست در جمیع افراد الاطنه حکم الاکبر ایجابان
سلبا از جمیع هذین الانداجین غیر اندراج الاصوله حکم الاکبر

ایجاب الیقین
و ایضا کان الذی یجلی
و ایضا کان الذی یجلی
و ایضا کان الذی یجلی

التي يجب بالاضافة الى ما سبق تصادفها باخبار جميع
علم الاجراء تقدم الايجار على الوجه
القصد في ذلك كله بالذات

والله اعلم
الايمان علي الامير المؤمنين بن محمد
بن النعمان بن الحسين بن علي بن ابي طالب

فوقه
فوقه

موجبة على كل مسلم مؤلف ولائته من أهل المقام بخلاف فلائته من الجاهل

عبد السلام تقيف تقديم الاولين على الاخيرين ولا تقيف تقديم الاول على
الثاني ولا الثالث على الرابع بخلاف في الصور فانه تقيف تقديم كل على غيره

سوزناز	موجیت	سپالیه	موجیت	سپالیه
چو چو	عظمی	مغنا	عظمی	مغنا
چو چو	مغنا	عظمی	مغنا	عظمی
چو چو	عظمی	مغنا	عظمی	مغنا
چو چو	مغنا	عظمی	مغنا	عظمی
چو چو	عظمی	مغنا	عظمی	مغنا

النساء والكريمه فان الله بالاله من مومنين كلين في كل

١٠٠ في الفزوة
 ١٠١ في الفزوة
 ١٠٢ في الفزوة
 ١٠٣ في الفزوة
 ١٠٤ في الفزوة
 ١٠٥ في الفزوة
 ١٠٦ في الفزوة
 ١٠٧ في الفزوة
 ١٠٨ في الفزوة
 ١٠٩ في الفزوة
 ١١٠ في الفزوة

بأن فيه تقييد للشيخ بالصنعة الإلهية التي ما يات فيها الصور فقال في
الأول بعض الجسم القديم ولأن القديم بمولف فبعض الجسم بمولف ويقال
في الثاني بعض الجسم قديم وطقديم بغير فبعض الجسم القديم بغير
أمر يمكن المقارنة السابقة بغير شكلا أيضا مع شكلا
ذكر اختلاف الكيفية بتسمية اختلاف الكم والافضل علم ذلك في آخر الأناجيم

قديم هذا الغريب على ماعد السالك والخامس في النظر الى الفرق بين علم الفلاسفة وعلم الفلاسفة
الكبر والفضيلة الى الكبر والفضيلة

بالخلف والعكس والعكس

جسم وكل مؤلف منه موهبة موهبة لا كلية لجواز كون الا موهبة

ثم من الاكبر كانه قولنا كلان صوان وكلان ناطق فلا يصح كل

صوان ناطق بل يصح منه الثاني من كلتين والكبر سالبه في

كل مؤلف جسم ولا شيء من المؤلف يقدم فحق الجسم ليس يقدم بنوع سالبه

جزئية لا كلية لما تقدم وهو ان كون الاصول من الاكبر كانه في لئلا كل

انسان موهبة من الاكبر نفس فلا يصح فيه لاشي من الجوهري

نفس وان قد سبق الى هو ليس نفس ^{المع} الثالث من موهبتين

والصفر جزئية بنوع موهبة جزئية الرابع من مختلفين كيفوا كما و

الكبر سالبه كلية بنوع سالبه جزئية واتحاج بهذه الاربعة ثابته بالخلف

بالخلف والعكس والعكس

تقدير على ان يكون ما ينظر الى الفيزيائية على الاخرى في النسبة الى الاكبر الرابع

تقدير على ان يكون ما ينظر الى الفيزيائية على الاخرى في النسبة الى الاكبر

بأن يفهم تفصيلا في تلك الفيزيائية والكبر في الاصل
الاصل ان الفيزيائية التي هي في الاصل
تقدير على ان يكون ما ينظر الى الفيزيائية على الاخرى في النسبة الى الاكبر

بالخلف والعكس الصور الخامس من موهبتين والكبر جزئية بنوع موهبة

جزئية بالخلف والعكس الكبر مع عكس القريب والنتيجة ان السور الملتصق

كيفوا كما والكبر سالبه جزئية بنوع سالبه جزئية بالخلف فقط واما الكبر

الرابع فشرط انما هو ان ياد مقدسية مع كلية الصور او اختلافا كيفوا

مع كلية اصولها للاختلاف فغيره التامة لما عد الوهية الكلية تامة

الاول من موهبتين كلتيهما في كل مؤلف حاد وكبر جسم مؤلف نفس

الحادث جسم بنوع موهبة جزئية لا كلية لما تقدم وهو ان كون الاكبر

فيه اعم كانه المثال المذكور لان بعض الحادث لا يصح ^{المع} الثاني من

موهبتين والكبر جزئية بنوع موهبة جزئية الثالث من كلتيهما

قطر ان ان عر في الخلف والصفر من السالبين مع كل كلية الكبر في الرابع
فمنه ثمانية وكل كلية الكبر في السالبين مع كل كلية الصفر من الموهبتين فلهذا
كل السكالات في اربعة اقسام اربعة اقسام اربعة اقسام اربعة اقسام
قطر باضابان الصفر المعينة الجزئية مع الكبر في الموهبتين فلهذا

كبر باضابان

صفر جزئية	كبر جزئية	كبر جزئية	كبر جزئية
صفر جزئية	كبر جزئية	كبر جزئية	كبر جزئية
صفر جزئية	كبر جزئية	كبر جزئية	كبر جزئية
صفر جزئية	كبر جزئية	كبر جزئية	كبر جزئية

نتيجة من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم

سالبه ينتج سالبه كلية وانتاج هذه النتيجة ثابت يمكن الترتيب ليرد

الى السك الاول المنتج لما ينسلك الى النتيجة الرابع وكليتين والكبر سالبه

ينتج سالبه جزئية يعكس كذا في الصور والكبر ليرد الى السك الاول الخاسر

من تخلفين كيف او كما والكبر سالبه كلية ينتج سالبه جزئية يعكس كليهما

التي السادس منها والصور سالبه جزئية ينتج سالبه جزئية يعكس

الصور ليرد الى السك الثاني السابع منها والصور سالبه كلية

ينتج سالبه جزئية يعكس الكبر ليرد الى السك الثالث الثامن

منها والصور سالبه كلية ينتج سالبه جزئية يعكس الترتيب ليرد الى

السك الاول المنتج لما ينسلك الى النتيجة ويمكن بيان الخس الاول الخلف

فيكون من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم

فيكون من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم

نتيجة من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم

بالخلف وقد مر ان ضروري الناتج فيها وهو ان انعكاس السالبة

الجزئية الانعكاس الخاسرين لكن في الاقضية الاقرانية الزمنية تكون

فيها وفاقا فصل في المختلطات السك الاول والثالث

بجسب الجزئية الصورية بان لا تكون ملكة بل مطلقة عامة وانما

واما نتيجة عا فان لم يكن الكبر اصد البصيرة الادوية في الشرط

والرقيتان بل غير صافا لنتيجة فيها كالكبر في الجزئية غير فرق وان

كانت اصد بها فخرج السك الاول كالصور في السك الثالث يعكس

فيكون من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم

فيكون من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم

نتيجة من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم

بالخلف وقد مر ان ضروري الناتج فيها وهو ان انعكاس السالبة

الجزئية الانعكاس الخاسرين لكن في الاقضية الاقرانية الزمنية تكون

فيها وفاقا فصل في المختلطات السك الاول والثالث

بجسب الجزئية الصورية بان لا تكون ملكة بل مطلقة عامة وانما

واما نتيجة عا فان لم يكن الكبر اصد البصيرة الادوية في الشرط

والرقيتان بل غير صافا لنتيجة فيها كالكبر في الجزئية غير فرق وان

كانت اصد بها فخرج السك الاول كالصور في السك الثالث يعكس

فيكون من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم

فيكون من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم

نتيجة من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم
 فيكون من الخلف تقديم

بالخلف وقد مر ان ضروري الناتج فيها وهو ان انعكاس السالبة

الجزئية الانعكاس الخاسرين لكن في الاقضية الاقرانية الزمنية تكون

فيها وفاقا فصل في المختلطات السك الاول والثالث

المجلد الثاني المصنوع في ١٥٢٠ المكتبة الكبرى في ١٤٠٠ صفر عام ١٢٥٥

[illegible]

الضرورة المطلقة أو مع الكبرياء المشروطتين العامة والخاصة

واما بقية فدايمه مطلقه ان صلح الدوله الثاني على اول مقلديه

والله اعلم بالصواب

تفسيره

State: _____

کتابخانه عمومی و مرکزی

منه ان الله لا يهدي القوم الظالمين

بما دعوا ان كانت مع كرسية كان قيد الوجود مع افعالها في الكيف و
 في مفعولها اصلها لذلك ولا مع قودها لان قيد الوجود اما

او ممکنان او مطلقه و ممکنه و لا اساسی من اینها است

[illegible]

بالطبع - الوفاء
وتمت بالوفاء
الحامد

لا يستعمل المكتبة فيه لانه الضمور في الكبر اما في الضر فلا ان التمسوا السبيل في كل ما هو مركوب السلطان لا إمكان وكل ما كان مقتضاها لغرض
الايجاب في كل ما هو مركوب بالامكان وكذا فرس حاصله بالضرورة واما في الكبر فلان الخي والسبيل ايقية في كل ما هو مركوب بالامكان من
الضرورة وكل ما هو مركوب بالامكان والايجاب اذا بدد الكبر يقول كمالا هو مركوب بهذا اذا كانت المكتبة موجبة وما اذا
كانت سالبة ظاهرا في الشرط الثاني من وجوب انعكاس السالبة في هذا الشكل صحيح صحيح صحيح
فصل ١٦٩ وفيه ١٦٩ حاصلة ضرب ١٦٩ صفر في نفسها كبر وهذا الشرط سائر لكل الفرد
والثاني لماعدا الفرقين الاولين والآخرين في فائدة بالسبيل في الضر وبالسبيل الاجنية اعني السادس
والسابع والثامن لما سبق من شرط كون السالبة المستقلة فيها من الخاصيتين فالاولى تخصيها
الشرط الثاني بالثالث والرابع والخامس صحيح صحيح صحيح صحيح
ثم ستة فرد منه سواء كانت صفرا او كبرا صحيح صحيح صحيح صحيح

على شانه مقدسيه فلا يتصور ذلك الا في هذه الشكل المذكور

بجانبه امور غرضه اهل افليطه المقدسه و ثانياً كون السالمة المستقره

ففيه معكته وبالله ما صدق الوهم الذي على صغر الفهم المألوف

او الوفا العالم علیہ السلام و رابعاً کوئین العربیہ الساروف القضاہ

المنفعة وقامس إلى صوغ الغريب العاين في هذا الحاصي

كبراه بما يصيد عليه الخ العام والمنتجة في في الطريق الاولى

كلمتي الصنوبران مثل الذئب الذي يعض أضراسها وكان العياض

[illegible][illegible]

وكانت في ذلك الوقت من سنة ١٠٠٠ هـ

۱۰۹۰۲۷

1000

في الكيفية والكم والجهة من اللزوم ان تركبني لزوميتين والاتفاق ان

فصل في الترتيب كما عرفه في الاقوال ايمان الشريعة وقدرته

والخاص

لكتاب يقرئ في المجلس
الذي يسمى بالوصف
فيكون فيه ذكر الأصابع
والأصابع الخمسة
والأصابع الستة
والأصابع السبعة
والأصابع الثمانية
والأصابع التسعة
والأصابع العشرة

تركيب الاتفاقين او من المختلفين وفي خصوص الاتفاق وعموم

الاتي صوبين احدهما ان يكون الاتفاقية العامة كبرى في السطحية

وثانيهما ان يكون الاتفاقية العامة صغرى في السطحية

الرابع فان النتيجة فيهما سلبية اتفاقية خاصة لكن ان تركيب المختلفين

في شرط لانعاقب كلية لزومية لهم فان ما له الا الصيغ الاستثنائية

المشروط بها كحماية فان كان في الفرض الناتجة للسلبية شرط موافاة

ليكون الموهبة من المقدتين لزومية وان يكون الاتفاقية العامة

قوله فان كان في الفرضية هذا ما لا يتبع ما قبله فان وافقت من

اللزوم يستلزم موافقة مع اللزوم بخلاف العكس في الزكوا للزوم

اعم في اللزوم وعدم موافقة مع اللزوم يوجب عدم موافقة مع

اللزوم بخلاف العكس لما اذا لا يكون موافقا للاصغر موافقا للام

في اللزومية والاتفاقية انما يتبع بشرطانية ولو ما له الاتيان

استثنائي بان يقال انهما كان شيء من الاصول الا كبر موافقا للزوم

كأن موافقا للزوم الذي هو الاكبر او الاصغر لكن المقدم هو في

لم يكن احد موافقا للزوم الذي هو الاكبر لم يكن موافقا للاخر لكن

المقدم حق ~~منه~~ وان كان الفرض الناتجة للإيجاب في شرط موافاة

امرا واحدا ان يكون الاكبر مقدما في اللزومية وثانيهما ان لا يكون

هو اما ان يكون الاتفاقية خاصة او عامة وقت صغر السطحية

اوكى الشكل الثاني له وقعت صفة الشكل الاولى فلا ينبغي
 وقت كبري الاول وصفه الثاني ولم يتصف الشكل الثاني لانه ^{للملح} _{للملح}
 والطام في منه الايجاب لا للشكل الرابع اذ الشرط هو وقوع
 الاوسط مقدما في الكبرى الاتفاقية العامة كما قرر في هذه النظم
 اسقط امثالا الشكل الرابع ههنا وعلى ما قاله السويدي
 قيل المؤلف للاتفاقيتين او المختلفتين لا يفيد الغرض من الترتيب
 وهي العلم بالتيقن اذ التيقن معلوم قبل الترتيب فلا يكون
 والجواب عنه بان المعبر في الصياغة هو الالتزام الذاتي لا الافادة
 فاسد لان الترتيب المذكور ليس بنظر والنظر معتبر في معنى مطلقا

الدليل فضلا عن الصيغ والحق انه لا افادة في غير المؤلف من ^{مستحق} _{مستحق} ^{مستحق} _{مستحق}
 الا المؤلف للاتفاقيتين العامتين غير مستفاد في الشكل الثاني
 ويعظم في الرابع كما حقق في موضع ما ما اورده الشيخ في الشرح
 المؤلف من الترتيبين من الشكل الاول بان قولنا كلما كان الانسان
 فذا كان عددا وكلما كان عددا كان زوجا صادق مع كل ^{الشيء} _{الشيء} ^{الشيء} _{الشيء}
 فمذوقه بمثل ما قد مضى من الاوسط مقيد بقيد من الترتيب
 في كذب الكبر لا بما اساد اليه الشفا من الصنف كاذب بحسب
 نفس الامر صادقة التراما لانها صادقة بحقيقا والامالا
 فمذوقه شيء يستلزم فوضوازمه فلو فرضت الحق في حجة الحق

الى الصديق الثاني في السلب فان معنى في كل شكل مع ان المؤلفين للاتفاقيتين مع

اي ممداسقما بمساويين يلزم ان يكون عددان في ضمن زوج
 قطعا لاحتمال بقاء المفيد بل في المطلق بدنية وما قيل انما يتصل
 تلك الصغرى لو كانت الحصة الزوجية فضا عدد والكل في العدد
 بحجة زوجية في الواقع ففيه ان يبقى المدة على ذلك التقدير المحالة
 ندر في ذلك التقدير يستلزم صدق قولنا كلما هو زوجي وليس
 فضا على فضا ذلك التقدير ينسجم فيبقى قائدا بل في الحصة زوجية وكل
 ما هو زوجي وليس فضا عدد ينتج في الاول انهما عدد فلا يثبت
 الا ما قيل لو كانت الحصة زوجيا يلزم ان لا يكون عدد في الواقع فيلزم
 ما لا يما قيل ان حصة الكبر على الزوجية كذا تبين كذا لا الفرق

الفردية في اوضاع العدلية فلا يلزم الزوجية على هذا الوضع وان
 حلت على الاتفاقية اتفق شرط الاستحباب فيكون الا في حقه في
 الزوجية كما تقدم لان مقدم الكبر على الزوجية لا يملك الزوجية
 ليكن الفردية في اوضاعها الممكنة الاجتماع بها النوع الثاني
 يتعقد فيه الاشكال الاربعة باعتبار الاجزاء الناقصة للطرفين فلم
 احسن اربعة لان افتقار ذلك الاشكال اما بين مقدمي العقد
 او بين المالكين او بين مقدم الصغرى وقاد الكبر او بالعكس
 ونتيجة كل مسئلة جزئية مقدمها مسئلة مخالفة من الطرف الثاني
 المشارك للكبر ونتيجة المالكين بشرط ان يكون وضع الطرفين

مستند من اربعة من اربعة الاشكال المذكورة في الثاني وفي الثاني

الغير المتشاركين في النتيجة كونهما في الحقيقة كونهما مقولاً بالياء

لكن لا يمكن أن يكونا شيئاً مشتركاً في كل واحد من شروطهما كما كان كل واحد

متغيراً كان معنى الموهوب حاداً فإنه قد يكون إذاً مقولاً في لفظها

كان كل واحد منهما شيئاً مشتركاً في كل واحد من متغيريهما قولاً إذا كان كل واحد

متغيراً كان معنى الموهوب حاداً وهذه النتيجة لا توقف على أنها

الشكل المنفصل على شرائط الاشتراك بحسب الكمية والكيفية والجهة
من المتشاركين

لكن المتشمل مشروط بكون المتصلة المشتركة التالية للمقدّمين

في المشاركة بين التاليين مشروطاً بإيجاب المقدّمين في الحقيقة

والتالي بإيجاب أحدهما وبين المقدّمين غير مشروط بإيجاب

شيء وغير المتشمل من المنفصلة ولا مشروطاً بغير من أحد الطرفين

المتصلين وتأمينهما بعد عليه القوى الآتية أن يكون أحد المتشاركين

منه وبالكيفية المفروضة مع نتيجة التاليف اقلية عكسها المقابلة

منها المقدم تلك المنفصلة الكلية من المتشملين مشروطاً بكون

نتيجة التاليف مع أحد المتشاركين نتيجة للمشارك الأخر إذا اتفقت

المتصلتان في الكيفية مع أحد طرفي الموهبة ثم ما يتبعه لتالي التاليف

إذا اختلفا ومن المتفقين الآخرين مشروطاً بأحد الطرفين الأخرين

في المتفقين الآخرين إلا أن المتعلق بالآخر ينتج تلك المنفصلة كلية

فيما إذا كانت المتصلتان موجبتين كليتين وكان ما في المتعلق

او بطلية نتيجة التالى او عكسها كلما استعمل مقدم الكبري كما في
المثال المذكور اذا فرغ مقدم الكبري عملية جزئية بان يقال كلما كان
كوانتي صيغته كان كبري جسا وكلما كان بعض الجسم متغيرا كان بعض
 الموجع حادثا ينتج ان كلما صدق قولنا كل ما كان كوانتي صيغته كان
 كبري دور متغير يصح قولنا اذا كبري كبري دور متغير كان بعض الموجع
 حادثا كان قولا المتغير عنه قولنا كل دور وزيم نتيجة التالى قولا
عنه قولنا كل دور متغير ينتج من الثالث مقدم الكبري عنه قولنا
الجسم متغير في وقت ثابت اسم عنه ما سبق من قواند
نافعة فيما قبل وبعد منها جزئية مقدم المقدمة الكلمية

موقية كانت او سالبة في قوة كلية في حصة ومقدم باضري قولا
ومقدم كل منها ان كلية مقدم المقدمة الجزئية الموقية او
السالبة في قوة جزئية منها ان جزئية قولا السالبة الكلمية
او الجزئية في قوة كلية منها ان كلية قولا الموقية الكلمية او الجزئية
في قوة جزئية لنوع الثالث لعمانية اصاف لان الشرطية الى
احد جزئية احد المصلتين ما مصلحة او منفصلة مقدم المتن
او الكبري قولا الى احد ما ينبغي بين المشاركين في كل من الانواع
الاربعة بعض فيها والتي فيها كل مصلحة احد طريق فيها مصلحة او منفصلة
كقولنا كلما كان العالم ممكنا فكلما تمت الاملة يأنى لها التمانع

بينهما وكلما امكن التمايز يلزم ان كانا اجتماع القضيين ينتج

انه كلما كان العالم ممكنا كلما قلته الالهة يلزم ان كانا اجتماع

القضيين ومنه النوع كالتصديق المؤلف في المحل والمصلحة في

سراطة الاستجاب وعلى الفرد في كل صنف وسوقها القسم الثاني

ما يتركب من مفصلتين وله اربع ثلثة انواع النوع الاول ما

يكون مشترك المقدمتين في جز تام من كل منهما وله ستة

اصناف لانه لما تولد من حقيقتين لو كانت حقيقيتين مع مائة في

او مع مائة الخلو او مائة في الخلو او مائة في الخلو او مائة في الخلو

الخلو ولا يتميز الاسكال الاربعة في المؤلف من المتجانسين من الجانبي

بالله بل بالحق فقط ويشترط في استنتاج الكلام ان يكون المقدمتين

كلية احداهما ومنافاة السالبة للموجبة المستلزمات في ان لا يحصل

نوع تلك السالبة في مادة تلك الموجبة ولذا في سالبه كل نوع من

الانواع المنفصلة مع موجبة لا مع موجبة نوع اخر الا السالبة الثانية

الجمع او الخلو مع الموجبة الحقيقية لاستثناء صنفها في مادتها او التناقض

فاللوازم الموجبتين الكليتين ينتج في الصنف الاول مفصلتين

موجبتين كليتين من الطرفين ومنفصلة سالبة كلية باقواعها

كقولنا دائما ان يكون الوجود فاعلا مختارا او يكون العالم قد

مر البتة اما ان يكون العالم قديما او لا ينتج انه كلما كان الوجود قديما

فاعلا مختارا كان العلم احاداً وبالعكس كما وان لم يكن اما ان يكون
 فاعلا مختارا او يكون العلم احاداً وفي الصف الثاني والثالث والاربع
 متصلة موهبة كلية مقدمها من غير الحقيقة في الثاني والثالث والحقيقة
 في الثالث ومنه انما هي في السادس وفي المتقدم الرابع والخامس
 موجبين جزئيين كل منهما مؤلف من الطرفين في الخامس من حقيقة
 الطرفين في الرابع والمؤلف من حقيقتين امديهما جزئية في النتيجة
 كالرابع والثامن كانت الجزئية في السادس مانعة الجمع وكالمثلث
 في الرابع
 فيما عدا هذا من الاصناف الاربعة والصف السادس في كانت الجزئية
 مانعة الخلق والمؤلف الموهبة والسابعة عظم في الحس وينتج في الان

في الاول من المصلين بالبين جزئيين لا على البين مقدم احدهما
 طرف الموهبة وقابلها طرف السالبة والاخرى بالعكس في البنية في الجماع
 الصحيح مقدمها من مانعة الجمع في الثاني وفي الحقيقة في الثالث وفي السابعة
 في الرابع وفي الحقيقة في الخامس الثاني ما يكون اشتراكها في جز
 فاقوم كل منهما وهو المطلق ويتالف بين المتشاكين الاشكال الاربعة
 بفرديةها وبعينها في قسما واحدة سكان فضاء الماهية او
 من انواع ونسب في انما هو امر اربعة ايجابا لمقتضى وكلية عدلها
 فصل منع الخلق بالخلق الاعم عليها واشتمال الشكل المنفصل الواحد
 او المتعلق على شرطه الاسامي والنتيجة منفصلة موهبة مانعة الخلق

المفعلة مركبة من نتيجة التأليف والجزء الغير المشترك ان ومثل ذلك
 الجزء والافرن نتائج التأليف ولا اضافته لا موجد عليها الاول
 ما يشارك جزوا واحد من احدى ما جزوا واحد من الاخرى مشاركة نتيجة
 ينتج منفصلة ذات اجزاء ثلثة الطرفين الغير المشتركين ونتيجة ثلثة
 كقولنا اما ان يلى كل جسم متغير او لا متغير واما ان يلى كل متغير حادثا
 او يبقى المكن قدما ينتج ان اما ان يكون كل جسم حادثا او لا متغير او
 يبقى المكن قدما قولنا ينتج ان اما ان يكون كل جسم هذه النتيجة منفصلة مانعة
 الخلو مقدمها منفصلة موجبة مانعة الخلو وقالها عملية كما يبين مقتضى الشرط
 الآتية **مقدمة** السالى ما يشاركه جزوا من احدى ما جزوا من الاخرى

والافرن ينتج منفصلة ذات اجزاء ثلثة الطرفين الغير المشتركين
 ونتيجة التأليفين كقولنا اما ان يلى كل جسم لا متغير او متغير واما
 ان يكون كل متغير حادثا او لا متغير قدما ينتج اما ان يكون كل جسم
 لا متغير او حادثا او قدما الثالث ما يشاركه جزوا من احدى ما جزوا
 من الاخرى والجزء الاخرى الاخرى الاخرى جزوا من الثانية ينتج باعتبار
 المشتركين منفصلتين كل ذات اجزاء ثلثة كما ان في الاول الرابع
 ما يشاركه كل جزوا من احدى ما كل جزوا من الاخرى ينتج منفصلة ذات
 اجزاء اربعة **مقدمة** نتائج التأليفات الاربعة الخامسة ما يشاركه
 جزوا من احدى ما كل جزوا منها لا فرق الا فرق والجزء الاخرى الاول

أحد جزر الأخر فقط ينتج مفصلين كل منهما ذات أجزاء ثلثة

كما ينتج الساق النوع الثاني ما يكون مشتركهما جزو تام فماديهما

وإنما في الأخر بيان يكون أحد طرفي أحد طرفيه متصل أو

منفصل ولا يرتبطانما به بالشيء المشترك على ما لفظه

من أحد الأسكال الأربعة ويكون المفصلة الشرطية الجزء الموصية

بأنه الجزء باللفظ العام والنتيجة أيضا موصية بأنه لفظ الخلف

من الجزء الغير المشترك ومنتج المؤلفين تلك الشرطية و

المفصلة البسيطة فإن كان تلك الشرطية مفصلة فكل ما هو المفصلة

البسيطة حكم القوي المركب من المفصلين المشتركين فجزء تام

تام كل منهما في الشرط والساق وقد سبقه فيوجد نتيجة المؤلف

بحسب ما وجد أحد جزئي النتيجة كقولنا إذا كان المكون من الأجزاء

وأما أن لا يكون المكون كما وأما أن يكون المكون منقسمين في أمارة كل واحد

المكون من حيث كان منقسمين أو بالعكس وأما أن لا يكون المكون كما وأن

كانت مفصلة فكل ما هو الحكم القوي المركب من المفصلة والمفصلة

ويجب فيوجد نتيجة المؤلف بحسب ما كقولنا إذا ما كانا كما كانت

الشمسية فالنهار موجود وأما الشمسية ودأما ما أن يكون

النهار موجود أو الليل موجود ينتج ما أن يكون الشمسية أو

الليل موجود أو ما أن يكون الشمسية أو ليلته القسم الثاني ما يكون

الحلية والمصلحة ولا يمكن المشاركة بين الحلية والسرية الا

في زمان تام في الحلية وناقض في السرية ونعقد الاستحالة

بغيرها بين المتشاكلي وله انواع اربعة لان المشاركة للحلية

اما لا المصلحة والحلية لما كبر وسوء المطبق او ضرر وانما

المصلحة والحلية لما كبر او ضرر والنتيجة في كل مقالة تابعة

للمصلحة في الكيفية النوعان الاولان يتجان مقالة مقدمها

مقدمها لمصلحة وبالنسبة لنتيجة المصلحة بين نال الضرر والحلية الكبرى

في الاول وبالمسكن الماذك قولنا كلما كان العالم سمي كان علونا

وسمى انما هما ان يكونا ليد هذه الحلية مع ذلك الما استجواب

العالم بخير كان متغيرا وكل متغيرا في ينتج انه مع

ولي بالحق لنتيجة المصلحة ان كانت المصلحة موصية ومع نتيجة

المصلحة متجاول بالحق لانا المصلحة السالبة ان كانت سالبة

وله لانا المصلحة السالبة كقولنا كل انثى حيوان وقد لا يكون انثى

كلهم متجزا فيبقى الحيوان قديم ينتج قد لا يكون ان كان كلهم متجزا

كل انثى قد يما فان نال المصلحة السالبة اعني قولنا يبقى الحيوان قديم

وان كانت حلية جزئية الا انهاء في الكلية بناء على في السالبة

فهي كلية مع الحلية الصورية ينتج من الحل الاول ان كل انثى قديم

واذا جعل هذه النتيجة كبر للحلية الكلية ينتج من الحل الثالث

ان يبقى الحيوان قديم وسواء نال المصلحة السالبة وعلى القول

والنوعان الاخيران يتيجان من فصل مقدمها ينتج التاليفيين

المقدم الصوري والجمالية الكبرى في التاليف وبالعلم في الرابع والاربعين

تأليف الفصل كقولنا العالم يتغير وكل ما كان كل شيء مادنا كما ان الهلاك

حادثا ينتج كلما كان العالم مادنا كان الهلاك حادثا ولا يلاحظ فيهما

استثنا المتساويين على تأليف ينتج فان استثنا على تأليف ينتج بالافتراض

او بالحق على القول السابقة يتيجان من هو كانت المقصلة

موجبة او سالبة كلية او جزئية والافتراض امر ذاتا على الكلية

المقتضلة وبما هما كونه الجمالية مع نتيجة التاليف او مع كلية علمها

المفروضتين نتيجتا مقدم تلك المقصلة الكلية كقولنا كلما كان كل

كل انشأ هو ان كان كل رد من مستلوا وكل في سوي ينتج كل انشأ

كل انشأ في سا كان كل رد من مستلوا ولا ينتج كلما كان كل انشأ في سا

هذه النتيجة مقدمة موجبة كلية مقدما ينتج السطر الثاني

المستقدم بها بلا شرط اختلا والمقتضى بالاجاب السلب

اذ لا يجب بها النتيجة المحققة بل المفروضة فاحذر المحقق

الاربع كافيته بها بعد شرط استثناء المقدم والجمالية من اها

تحقق في المسال فان قولنا كل انشأ في سوي قولنا وكل في سوي قولنا

ينتج السطر الا ان كل انشأ في سوي مقدم المقصلة الكلية

المذكورة في الصيغتين التاليفيتين سائرهما بواسطة الجمالية

المصادقة على مقدم تلك المقصلة ومقدمها يستلزم بالرها

نتيجة التأليف يستلزم تال المقصلة ويند الاستلزام على

نتيجة القياس هنا ~~مقدمة~~ القسم الرابع ما ينكب في المحلثة و

المقصلة سواء كانت المحلثة كبر او صغر و هو على نوعين

النوع الاول ما ينتج عملية واحدة ويوصل الى القياس كركب

من مقصلة ومحلية بعد الاجزاء الا تفصل المحلثة منها

مشاركة لجزا اخر من اجزاء تلك المقصلة بحيث يتألف بين الا

المحليات اقية متغايرة في الاوسط متحد في النتيجة الى

تلك المحلثة ~~نتيجة~~ متحدة في النتيجة اه وذلك الاتحاد بان يتحد محولا

محولات الكبريات المحلية ~~مقدمة~~ اما من محلا او من امكان المحلثة

وسرط امتا ما ان يكون المقصلة فيه موصية كلية مانعة خلقا بالحق

الاعم فاشمالا جميع تلك الاشكال على شرائط الاتساق في شرط

في الكلا الاول ايجابا جزا الانفصال الصريات وكلية المحلية

الكبريات وبالعكس كقولنا اما ان يكون العالم بوجه او عرضا

وكل موهر حادث فالعالم حادث تنبيه القياس المقسم

امثاله في الحقيقة قياس مركب اقية متفصلي الساب كاسية

بناء على ان المقصلة مع كل محلية قياس بسيط ينتج المقصلة

مؤلفة من نتيجة التأليف والجزا الغير المشتركة النوع الثاني

ما ينتج شرطية واحدة او متعددة وهو القياس الغير ^{المعتمد}

المؤلف من منفصلة وجمعية او جمليا متعددة ^{مشاركة}

جزء واحد من اجزائها او لاجزاء متعددة اما ^{بمقتضى}

الاجزاء او اقل منها او اكثر بان يشارك عملتان ^{التي يراها}

او اكثر لجزء واحد وله ثلثة اصناف لان ^{فانهم يرون}

فيه اما مانعة الخلو او مانعة الجمع او حقيقية ^{كتبه ابن ساجون}

وينقسم الاسكال الاربعة بضرولها في الكل ^{فانهم يرون}

الاول يشترط انتاجه بكون المشاركة ^{مشتقة}

مشملة على شرائط الانتاج ^{هو} بكون المشاركة ^{مشتقة}

نتيجة اي بالفعل لا بالحق بناء على التور السابقة لان ^{بذلك}

انما يخرج فما كان في القياس منفصلة ولا متصلة ^{هنا}

فلا يصور هنا الاتساع بالقوة كما لا يخفى ^{في}

مومية مانعة الخلو مولقة من نتيجة ^{التأليف} من الجزاء الغير ^{المشاركة}

اما ما قد ان كانت المشاركة واحدة بان يكون ^{المشاركة}

لجزء واحد كقولنا اما ان يكون هذا المعدن ^{نفسا} او فردا ^{او}

نزد في ينتج اما ان يكون هذا زوجا او فردا ^{او}

واما متعددة ان كانت المشاركة متعددة ^{بكون}

واحدة بكونين فصاعدا او جمليات ^{تعد} لجزء واحد ^{او}

بمقتضى
التي يراها
فانهم يرون
كتبه ابن ساجون
بمقتضى
محمد بن احمد
ورحمته

في هو باعتبار كل مشترك قسرياً ينتج تلك المنفصلة وباعتبار

مجموع المشتركين فضاءاً قسرياً مركباً ينتج منفصلة معينة أخرى إما

متوافقة من نتائج التاليفان لم يبدأ الجزء الغير المشترك والافترقة

منها وزن ذلك الجزء قوله فتوافقه منها ارض نتائج التاليفات

وزن ذلك الجزء الغير المشترك وهذا فيما كانت المقصلة ذات اجزاء

وقد شاركه حلية ومحميتي الجزئين منها وفيه صنفان لم يشارك

حلية كما لا يخفى ~~سواء~~ كان عدد الحلتين مساوياً بعدد

الافزاء ويؤظهر اقل منها قولنا اما ان يكون هذا العدد زوجاً

او فرداً وكل عندكم ينتج باعتبار البساطة قولنا اما ان يكون بعض

بعض الزوج كما ان هذا العدد فرداً وقولنا اما ان يكون هذا العدد

زوجاً او بعض الفرد كما وباعتبار التركيب قولنا اما ان يكون بعض

الزوج كما او بعض الفرد كما او الكثر من تلكه 2 ينتج باعتبار

التركيب منفصلات عديدة مركبة من نتائج التاليفات قولنا

اما ان يكون هذا العدد منقسماً او لا منقسماً كل منقسم زوجاً وكل

لا منقسم فرداً وكل لا منقسم كما ينتج باعتبار التركيب قولنا هذا

العدد اما زوجاً او فرداً وقولنا هذا اما زوجاً او كما وقولنا

هذا اما زوجاً او فرداً او كما قوله ينتج باعتبار التركيب قولنا

فانه باعتبار 3 مشتركاً الجزء الاول الحلية الاول والجزء الثاني

الجزء الثاني

للمائة بنتي القول الاول وباعتبار المشاركة الاولى والثانية

للمائة بنتي القول الثاني وباعتبار مشاركة الاولى والثانية

والثالث لكل من المائة والثالثة بنتي القول الثالث وكل من القول

الثالث مفصلة مانعة الحكم مؤلفه نتائج التاليفات وعلف

الكم على الفرد في القول الثالث بالاولى الى اصله لا بالواحدة فخلا

عطف على الزوج في المائة ~~من~~ وربما يتبع معنى نتائج التاليفات

مع بعض في بعض في جعل المتحد في جزء واحد من النتيجة

المفصلة وغير المتحد في الجزء الغير المشار اليه جزء آخر من

الصفة المائة غير مشروطة بكون المشاركة منجبة لكن ان كانت منجبة

منجبة فقيما كانت المشاركة واحدة بنتي سابعة جزئية مفصلة معدتها

نتيجة التاليف وما يليها الجزء الغير المشار اليه قولنا اما ان يكون هذا

الجسم محررا او سجرا وكل شجر متجزئ بنتي قد لا يكون هذا الجسم متجزئا ^{اذا كان} محررا

قوله بنتي سابعة جزئية اه او اذا كانت المفصلة موصية كلية

فالنتيجة هي ما غير تابعة للمفصلة في الكم ولا في الكيفية ولا في الجنس

فضلا عن النوع ~~من~~ وفيما كانت متعددة اج مسلمات متعددة ~~للك~~

لما اذا بدلت الكيفية السال بقولنا وكل جسم متجزئ بنتي قد لا يكون اذا

كان بعض الجسم متجزئا كان هذا الجسم سجرا وقد لا يكون اذا كان بعض

الشجر متجزئا كان هذا الجسم محررا ولا بنتي باعتبار مجموع المشار اليه

فصاعدا سائلة واحدة متصلة مؤلفة من تباين التاليفات من

لا ينفك المثال قولنا قد لا يكون اذ ان بعض الجرم يتجزأ كان بعض الجرم

متجزأ للتخلف في بعض المواد ^{فإن} في التخلف اه كانه قولنا هذا الجرم اما

او فرس وكل اننا صيغ وكل فرس مستوفى فانه يكونا قولنا قد لا يكون

اذا كان هذا الجرم صيغانا كان مسلما وعكسه ولكن يصح قولنا قد لا يكون

اذا كان هذا الجرم صيغانا كان فرسا وقولنا قد لا يكون اذا كان

كانا انسانا ^{لن} وان لم يكن نتيجة فسر انما جاز ان يكون نتيجة التاليف

المفروضة مع الجملة نتيجة للجزء المشترك من المفصلة ^{فصل} في نتيجة

من مية مائة الجرم مؤلفة من نتيجة التاليف والجزء الغير المتألف

المشارك اما واقفا اذا كانت المشاركة واحدة كقولنا اما ان يكون

هذا الشيء متجزأ او صيغيا مجردا وكل جسم يتجزأ من اجزاء اما ان يكون هذا الشيء

جسما او صيغيا مجردا قوله كقولنا اما ان يكون هذا الشيء لان المشاركة

للجملة فيه هو الجزء الاول من المفصلة الخ قوله كقولنا هذا الشيء متجزأ

مع الجملة القائمة بان كل جسم يتجزأ فان بلا اصطلاح القديسين

كيف لا ينفك لكنا نفرضه نتج قولنا هذا الشيء متجزأ ونفرضه كذلك

الجملة نتيجة من السطر الاول ان هذا الشيء يتجزأ وهو الجزء المشترك

للجملة من اجزاء المفصلة فقد تحقق شرط الانتاج ^{مفصلة}

او متعدة ان كانت المشاركة متعدة وهو باعتبار كل مشاركة

قيل بطلان نتيجة تلك المنقصة وباعتبار مجموع المشاركين

فما عدا قيل مركب ينتج منفصلة موجبة افرز مانعة لجم موانعة

من ذلك او من نتائج التاليفات سواء كانت محلية وامد كقولنا

اما ان يكون الاله الواحد هو الاله المتعدد موجودا وكل ما هو موجود

ينتج باعتبار الباطنة قولنا اما ان يكون الاله الواحد هو الاله المتعدد

موجودا وقولنا اما ان يكون الاله الواحد موجودا او المتعدد واجبا

قوله وكل واحد موجود بهذه المحلية مشاركة لكل من هذه المنقصة

هيئة الشكل الثاني بلا شرط اختلاف المقدمتين كيفالكنا في كلامنا

منها انما استجواب اعتبار مشاركتها للجزء الالهي ينتج ان الاله الواحد

الواحد واجب بوجود تلك المحلية ينتج في الشكل الاول ان الاله الواحد موجود

وهو الجزء الاول للمشارك المحلية في ذلك الشكل الثاني وباعتبار

مشاركتها للجزء الثاني ينتج ان المتعدد واجب بوجود تلك المحلية ينتج من

الاول ان المتعدد موجود وهو الجزء الثاني المشاركتها في هذا

الشكل الثاني فقد تحقق شرط الانتاج ههنا ~~مسألة~~ وباعتبار

التركيب قولنا اما ان يكون الاله الواحد واجبا او المتعدد واجبا ~~مسألة~~

وباعتبار التركيب قولنا اد وبرهان بهذا الانتاج انه ينتج

باعتبار الباطنة قولنا اما ان يكون الاله الواحد واجبا او المتعدد موجودا

منقصة مانعة لجم كما عرفت واذا ضمن المحلية المذكورة الهه

المفصلة النتيجة يتم تلك المفصلة باعتبار الباطن
 او متعددة لقولنا اما ان يكون الاله الواحد قديما او المتعدد موجودا
 وكل واحد قديم وكل مجرد موجود قوله او متعددة فانه باعتبار
 الباطن يتم قولنا اما ان يكون الاله الواحد واجبا او المتعدد واجبا
 وقولنا اما ان يكون الاله الواحد واجبا او المتعدد مجردا وهو شرط
 استنتاج الجزء السادس من نتيجة المؤلف مع المحلية وباعتبار
 التركيب فقلنا اما ان يكون الاله الواحد واجبا او المتعدد مجردا
 ما عرفت ~~من~~ جميع ما ذكره في المصنفين اذا كانت المفصلة موصية
 واما اذا كانت سالبة فحكم مانعة الخلو السالبة حكم مانعة الخلو الموجبة

الموجبة في الاشتراط باستنتاج الجزء السادس من نتيجة المؤلف
 مع المحلية وحكم مانعة الخلو السالبة حكم مانعة الخلو الموجبة في الاشتراط
^{نتيجة} يكون المشاركة لكن النتيجة فيهما سالبة من نوع المفصلة فالصواب
 في نتيجة المصنفين انها مفصلة ثابتة للمفصلة في الكم والكيف
 والجنس في المفصلة والنوع اعم مانعة الخلو ومانعة الخلو في المعارف
 والصفة الثالث ان كانت المفصلة في موصية يتم ما انقضى
 الصفات الاولان بشرطهما فيما كانت المفصلة فيهما موصية
^{مع} والا فلا يتم القسم الخامس ما تتركب من المفصلة والمفصلة
 وله ايضا ثلثة انواع النوع الاول ما يكون الاوسط فاما

الا اذا كانت المشاركة متبعية فيما كانت المفصلة
 مانعة المجموع

من كل منهما ولا يتميز الاشكال الاربعة فيه بالطبع بل بالوضع فقط فله

اربعة اصناف لان المفصلة اما صغرى او كبرى وعلا التقديرين فالاول

اما مقدمها او تايلها وسوط في الكلاسيكية احد المقدسين واجب

احديهما وبذلك فالمفصلة اما موجبة او سالبة فان كانت موجبة

فالمفصلة الية اما موجبة فشرط انما جازي الاوسط مقدم المفصلة

ان كانت المفصلة مافعة الخلق او تايلها ان كانت مافعة الخلق او سالبة

فالشرط بالعكس والنتيجة فلهما مفصلة موافقة للمفصلة في الكيفية

والنوع كقولنا كل ما كانا العالم ما وانا كان موجوده فاعلا فاختار

واما ان يكون موجوده فاعلا فاختار او فاعلا موجبا ينتج اما ان يكون

ان كانت المفصلة موجبة

يكون العالم حادثا او يكون موجوده فاعلا موجبا مافعة الخلق وان كانت

المفصلة سالبة فالشرط امد الام في اما كية المفصلة او كمال الاوسط

قائلها ان كانت المفصلة مافعة الخلق الكلية فان كانت الخلق

او مقدمها ان كانت مافعة الخلق فان كانت المفصلة مافعة الخلق

الكلية فان كانت المفصلة الية الكلية ينتج العكس ينتج مافعة

الخلق ومافعة الخلق موافقين للمفصلة في الكم والكيفية كقولنا ليس

النبه اذا كانت الشمسية طالعة فالليل موجود ودائما اما ان

يكون الليل موجودا او الارض مضيئة ينتج ليس بالنبه اما ان يكون

الشمسية طالعة او الارض مضيئة وان كانت المفصلة ضمنية الخلق

مانعة الجمع فقط موافقة للمنفصلة كما وكيفاً وان كانت غير

مانعة الخلو الكلية فلو كانت مانعة الجمع او مانعة الخلو الجزئية اتجه

سالبة جزئية تنبيهه اشتراط اتحاد الوحيين بكون الاوسط

مقدم المنفصلة في مانعة الخلو او تأليها في مانعة الجمع اذا اتهم موافقة

النتيجة للقياس في الحدود ان لم يلزم ذلك فالموافقة من مائة بنت بدون

ذلك الشرط موصية منفصلة جزئية مؤلفة من فريقي الاصغر وعين الاكبر

فيما تركب من مانعة الجمع فينتج بدون ذلك الشرط انه يقع سواء

كان الاوسط مقدم المنفصلة او تأليها في كل من مانعة الخلو والجمع فالمتأخر

المذكورة في المقام فيقولنا قد يكون اذا كان العالم مادته لم يكن موصية

موصية وقاعلا محتسرا موصيا ان حملت المنفصلة فيه على مانعة

الجمع وقولنا قد يكون اذا لم يكن العالم مادته فاما كان موصية وقاعلا موصيا

ان حملت على مانعة الخلو وكذا الكلام فيما كان الاوسط مقدم المنفصلة

منه ومنه من الاصغر ونقيض الاكبر فيما تركب من مانعة الجمع والما

اذا كانت المنفصلة حقيقة فاذا كانت موصية اتجه فينتج الثاني

وان كانت سالبة فلا ينتج شيئا النوع الثاني ما يكون

الاوسط جزئيا ناقضا لكل منهما وله ستة عشر مصفا لان

المنفصلة فيه اما مانعة الخلو او مانعة الجمع وكل منهما اما موصية

او سالبة والمنفصلة اما اصغر او اكبر والجزء المشترك من المنفصلة

اما مقدمها او تاليها وينفقد الاحكام الاربعه بغيرها وكل

منها يتعين احديهما منفصلة مركبة من الطرف الغير المشترك من البقعة

وزن منفصلة مؤلفة من نتيجة التاليف بين المشتركين ومن الطرف

الغير المشترك من المنفصلة والاخر منفصلة مركبة من الطرف

الغير المشترك من المنفصلة ومن منفصلة مؤلفة من نتيجة التاليف

ومن الطرفين الغير مشتركين

حادثا ودائما اما ان يكون كل واحد ممكنا او يكون غير الواجب

ينبغي قولنا كلما كان العالم متغيرا دائما اما ان يكون العالم ممكنا

او غير الواجب واجبا وقولنا اما ان يكون غير الواجب واجبا

كلما كان العالم متغيرا كان ممكنا وحكم باعتبار النتيجة الاولى

الاولى حكم القيلى المركب من المحلية والمنفصلة في الشرائط والسايق

بناء على ان المنفصلة في غير المحلية وباعتبار النتيجة الثانية

حكم القيلى المركب من المحلية والمنفصلة بناء على ان المنفصلة في غير المحلية

النوع الثالث ما يلي الاوسط جزا تاما من احديهما واقصا

من الاخر فان كان جزا تاما من احدهما واقصا من الاخر فان

كان جزا تاما من المنفصلة كان حكم القيلى هو التاليف من المحلية و

المنفصلة ويكون المقصود مكان المحلية فالنتيجة في منفصلة مؤلفة

من الطرف الغير المشترك من المنفصلة ومن نتيجة التاليف بين

الطرفين المشتركين وان كان جزا من المنفصلة كان حكم

القيل المؤلف من الحلية والمقولة والمقولة مكانا الحلية فالسنة
 في مقولة مؤلف من الطرف الغير الشاركن في المقولة وفيه كذا
 بين المتشاركين فصل القيل انما القيل مقولتين فقط
 يسمى قيلًا بسيطًا كالمثلثة المتقدمة في الاقتراء والاستثناء
 واذا تالف من اكثر من ما فقيلا مركبا فهو اقسام كبر في اقتراءين
 فساعد الوجود استثنائين فساعد اوله او من استثنائين
 لان تعريف القيل كما يصح على كل قيلين بسيط كذلك يصح على
 مجموع القيلين فساعد كما ان الانسان كما يصح على زيد
 وصلة يصح على مجموع زيد عمرو وذلك لان الوحدة والكره

من ان القيل المؤلف من الحلية والمقولة والمقولة مكانا الحلية فالسنة
 في مقولة مؤلف من الطرف الغير الشاركن في المقولة وفيه كذا
 بين المتشاركين فصل القيل انما القيل مقولتين فقط
 يسمى قيلًا بسيطًا كالمثلثة المتقدمة في الاقتراء والاستثناء
 واذا تالف من اكثر من ما فقيلا مركبا فهو اقسام كبر في اقتراءين
 فساعد الوجود استثنائين فساعد اوله او من استثنائين
 لان تعريف القيل كما يصح على كل قيلين بسيط كذلك يصح على
 مجموع القيلين فساعد كما ان الانسان كما يصح على زيد
 وصلة يصح على مجموع زيد عمرو وذلك لان الوحدة والكره

عاريه

اسحق لانسف الاعلى واحد على تقدير لزوم
 الوحدة او الاعلى الجميع على تقدير لزوم
 الوحدة

عاريه من الماهية لا لانها انما في نقول مجموع الاستثنائين
 وقد عرفت قد يصح عليه تعريف القيل كصفة على مجموع الاقتراءين
 وعلى مجموع الاقتراء والاستثناء فلا بد ان يكون اقسام القيلين
 والابسط تعريف القيل متافلا يورد ان القوم اهل المالك
 من الاستثنائين فلا يكون اقسام القيلين المالك مسما او الاقتراء
 والاستثناء وعلى كل تقدير هو اقسام القيلين انما هو اصل
 الا على قيلين بسيطين ففتمت المقدمة لغير القيلين البسيطين
 هكذا اصحى اصل المطلب كقولنا هذا الشيء اسم لانه
 وكل انما هو ان هذا هو ان ثم هذا هو ان وكل صيوان اسم فهذا

اسحق لانسف الاعلى واحد على تقدير لزوم
 الوحدة او الاعلى الجميع على تقدير لزوم
 الوحدة

اسحق لانسف الاعلى واحد على تقدير لزوم
 الوحدة او الاعلى الجميع على تقدير لزوم
 الوحدة

جسم هو المطلوب لما مفعول السامح ان فصل في معنى الباطن
 نتيجة كقولنا لا اذ يد الشئ انسا وكل انسا ميو وكل ميو ان
 جسم فهذا جسم قوله كقولنا هذا الجسم مسماه وقوله كقولنا لا
 هذا الجسم انسا اه هذا ان مالا ان للمعنى والمفصّل المؤلف
 من اقترابين واما المؤلف من استثنائين فالله هو كقولنا
 هذا جسم لانه كلما كان انسا كان حيوانا لكنه انسا ان ميو
 ثم كلما كان حيوانا كان جسما لكنه حيوان ميو جسم والمفصّل مثل
 ذلك اذا فنتيجة المعنى لا اعني قولنا ميو ميو وان يظهر
 الموصوف والمفصّل فيما انفرد الاقتران والاستثناء والمثالا

عن ذلك المعنى الى اخره في النسخة الاولى السليمة الثانية يحصل
 في نسخة اخرى في قوله لكنه حيوان فاعلم

والمثالا الآت للخلق والحق مفعول ان لفصل الاقتران في الشرط
 فيما غن نتيجة وظهور الكل لو كناه في الحق مسماه وكالاعتبار
 المقسم اماله كما اسرقا اليه الاستقراء العام قسم من المقسم والمؤلف
 من الاقتران والاستثناء ان قاله من الاقتران والاستثناء في
 المقسم يسهل عندهم فيلما علفيا كقولهم لا يمكن صلا البطل
 الثاني ان السالكين من صفة نتيجة والاهل في النتيجة مع
 كل من المقسمين منتظما مع اعمام هيئة شكل معلوم الانماج
 لما ينفرد المعنى الاخرى وكما ماصد في النقي كذا في ميو ص
 المعقود الاخرى كذا بها ماصد علف او باطل قوله والاهل

في نسخة اخرى في قوله لكنه حيوان فاعلم

كان مستطاعا ان يكون هذا الجسم انسا كان ميو كان جسما
 في الخلق والحق مع ان لم يكن كذلك فيكون الجسم مسماه
 مستفاد من الطاهر بالمعنى في قوله لا يمكن صلا البطل
 ما نقله في الحاشية من تحقيق الرازي في قوله لا يمكن
 ان يقال في قوله لا يمكن صلا البطل ان لا يمكن صلا البطل
 وكما كان انسا اه لا يمكن صلا البطل في قوله لا يمكن
 صلا البطل في قوله لا يمكن صلا البطل في قوله لا يمكن
 صلا البطل في قوله لا يمكن صلا البطل في قوله لا يمكن
 صلا البطل في قوله لا يمكن صلا البطل في قوله لا يمكن

بهذا المثال مطابق لما عرفت الازد في سورة المطالع وزان الخلف قيا
 مركب من اقترانه مركب من فصلين احدهما قائلة بانه لو لم يصدق
 المطلوب لصلا نقيضه وثانيهما قائلة بانه كلما حصل قيقف
 يلزم المحال واستثناء مؤلف من مقده بنتي ذلك الهيا
 الاقترانه السري وزعمه قائلة بان بطلان اللازم فلا عبرة
 بما ذكره في سورة الشرح ان الخلف قيا مركب من قياين اولهما
 اقترانه مؤلف من مقده ومحمية والافرا استثناء بانه كلما
 الاقترانه دليل المقصود الثانية القائلة بانه كلما صدق
 نقيضه يلزم المحال وان قاله من الاقترانه والاستثناء

هذا المثال مطابق لما عرفت الازد في سورة المطالع وزان الخلف قيا
 مركب من اقترانه مركب من فصلين احدهما قائلة بانه لو لم يصدق
 المطلوب لصلا نقيضه وثانيهما قائلة بانه كلما حصل قيقف
 يلزم المحال واستثناء مؤلف من مقده بنتي ذلك الهيا
 الاقترانه السري وزعمه قائلة بان بطلان اللازم فلا عبرة
 بما ذكره في سورة الشرح ان الخلف قيا مركب من قياين اولهما
 اقترانه مؤلف من مقده ومحمية والافرا استثناء بانه كلما
 الاقترانه دليل المقصود الثانية القائلة بانه كلما صدق
 نقيضه يلزم المحال وان قاله من الاقترانه والاستثناء

لا يستقيم الاستثناء فيكون الاطلاق على ما ذكره
 لا يجوز استثناء على مقوم الخلق فيكون الاطلاق على ما ذكره
 لا يجوز استثناء على مقوم الخلق فيكون الاطلاق على ما ذكره

والاستثناء المستقيم فينبغي ان ليس قطا حقيقيا وان لم يكن
 بلهم كقولنا كلما كان الشكل الثاني صادقا صدق عكس
 كل من مقدمية تنطابق بمقدومات مع بعض الكوس على هيئة
 شكل معلوم الاشارة لنتيجة وكلما صدق العكس كذلك يلزم
 صدق النتيجة لكن صدق الشكل الثاني قد يفسد النتيجة قطعا
 البنا الخامس في مود الادلة اعلم اول ان طر في النسبة
 الخبرية في الوقوع او اللا وقوع انسابا واعلم ان خبر محان
 اصلا فالعلم المتعلق بكل منهما يسمى شكوا وان وقع احد هما
 بنوع من الازدعان والقبول يسمى العلم بصدق واعتقلا

لا يجوز استثناء على مقوم الخلق فيكون الاطلاق على ما ذكره
 لا يجوز استثناء على مقوم الخلق فيكون الاطلاق على ما ذكره

لا يجوز استثناء على مقوم الخلق فيكون الاطلاق على ما ذكره
 لا يجوز استثناء على مقوم الخلق فيكون الاطلاق على ما ذكره

وغيره لما كان وان لم يقطع في نفسه

فذلك الاعتقاد وان كان جازما يجب ان يقطع اتصال الطرف

الاخر بالطية وثابتا بيمين لا يزل ويتشكك المستكبر

مطابقا للواقع ليس يقينا او غير مطابق فيسبب جهلا مركبا

او غير ثابت فيسبب تقليدا او غير ثابت فيسبب ظنا والعمى المنق

بنقيض المظنون ليس وهما بنقيض المخرم الذي يوسع

المكتون تحيلا فقد ظهر ان الشك والوهم والخيال يفتقر

لا تصدق فالقضية اما يقينية او تقليدية او مظونة

او مجهولة جهلا مركبا قوله فالقضية الغاء للتفريق لان القضية

بالفصل مشروطة بتعلق التصديق بها وقد علم ان التصديق

والمعروف بان من غير ان يقطع اتصال الطرف الاخر بالطية وثابتا بيمين لا يزل ويتشكك المستكبر مطابقا للواقع ليس يقينا او غير مطابق فيسبب جهلا مركبا او غير ثابت فيسبب تقليدا او غير ثابت فيسبب ظنا والعمى المنق بنقيض المظنون ليس وهما بنقيض المخرم الذي يوسع المكتون تحيلا فقد ظهر ان الشك والوهم والخيال يفتقر لا تصدق فالقضية اما يقينية او تقليدية او مظونة او مجهولة جهلا مركبا قوله فالقضية الغاء للتفريق لان القضية بالفصل مشروطة بتعلق التصديق بها وقد علم ان التصديق

التصديق منحصر في الاربعة فيلزم انحصار القضية في الاربعة

نعم قد يطلق القضية على ما لم يتعلق به التصديق كما هو السرطاني

لكنه اطلاق مجازي لانه قضية بالقوة لا بالفعل والكلام في الثاني

والا بتدنية لا عارضة لعدم تفرع مدلوله بما يتبع

واليقينية اما بديهية او نظرية فكتب منها اما البديهية

فست الاوليات وهي التي يكتم بها كل عقل سليم قطعا

اي جازما ثابتا بمجرد تصوراته اطلاقها مع النسبة كالكم بالاشياء

اجتماع الفيضين او ارتفاعها وبيانها بالامد بغير الاثنين

والكل اعظم من الجزء وله مجرد تصورات لا يرتبط بمجردة عن

المساعدة والقياسات الحقة

الثانية المتأصلة

ان قلت الوجه في المسألة كقولنا هذا الحكم لا يصح في نفسه بل هو مقتضى العقل ان قلت الوجه في المسألة كقولنا هذا الحكم لا يصح في نفسه بل هو مقتضى العقل ان قلت الوجه في المسألة كقولنا هذا الحكم لا يصح في نفسه بل هو مقتضى العقل

استدلوا بآثاره في النسبة وكذا الظاهر
المراد بالخاصة من العلم بالخاصة

المراد بالخاصة من العلم بالخاصة
المراد بالخاصة من العلم بالخاصة

وهو التي يحكم بها العقل قطعا بواسطة ما ثبت الحكم اما

بالقول الظاهرة كما حكم بان هذه النار او كل نار حارة

وان الشئ مفيد ليس حيا في له او كل نار حارة وهما

اشكال فخر هو ان المارة المشهورة في حارة هذه النار التي

لحرارة كل نار بل الحكم بحرارة كل نار بواسطة ما ثبت الحكم في

بغير افرادها فيكون حكما استقائيا والاستقائيا مقصلا

لا يفيده اليقين فكيف تكون تلك الكلية يقينية والجواب قد

تقرر في الحكمة ان النفاذا ثابت الحكم في افراد نوع واحد

فاذا علمنا ان جانب الحد الفياض علم قطعه بوجوه الحكم في كل

في بيان
المراد بالخاصة من العلم بالخاصة
المراد بالخاصة من العلم بالخاصة

وهو الذي لا يفي على العلم القطع بالكلية في انما يكون

في كل فرد من افراد ذلك النوع كما في حرارة كل نار بخلاف ما اذا ثبت

في افراد جنس حيث لا يفي على العلم القطع بالكلية في انما يكون

بما انك فصل ينضم اليه في افراد آخر ويقع خلاف الحكم المشاهد

ولذا لم يعمل العلم القطع بكل من ان يحركه الا في غير العلم

فما لم يثبت او بالقي الباطنة كما حكم بان لنا جوا على

او غضبا في وجدياته وفيه لا يكون يقينية لمن لم يجد

في وجده الثالثة قضايا في علمها هو ما وقع فيها

وهو التي يحكم بها العقل قطعا بواسطة العلم الخفي اللازم

لتصورات العلم في الحكم بضرورة الاربعة لانقسامها

الانقسام
المراد بالخاصة من العلم بالخاصة
المراد بالخاصة من العلم بالخاصة

وهو الذي لا يفي على العلم القطع بالكلية في انما يكون
المراد بالخاصة من العلم بالخاصة
المراد بالخاصة من العلم بالخاصة

بمساويين الرابعة المتواترة ويحكم بها العقل

قطعا بواسطة قيتين في حاصلة دفعة عند انتهاء السعة

بتوارد اصابا للشايد الحكم يمتنع عنه توافههم على

الكتب حكم لم يشايد البعد بوجودها المتواترة

استلزم بمسايدتهم الحكم لم يصح تواتر العقليات الغير المحيطة

باعتد الخاسر الخامسة الجريات ويحكم بها العقل

قطعا بواسطة قيتين في حاصلة دفعة عند تكرر مسايد

ترتيب الحكم على التجربة كالحكم بان سريرا لثقتنا بغير الصواب

ويحكم بالكون بيقينية عند غير المحرّب الا بطريق التواتر

والعقل في حاشية على ان التواتر عند ما فهم من الحقيقة على ان التواتر عند ما فهم من الحقيقة على ان التواتر عند ما فهم من الحقيقة

عقله اطلاق في السعة في تواتر العقليات في التواتر في التواتر في التواتر في التواتر في التواتر في التواتر في التواتر

مسألة في سعة الموقف بما ذكره المصنف وبنا على ان الغريب بالوجه في الموقف بما ذكره المصنف وبنا على ان الغريب بالوجه في الموقف

السادسة الحسنة ويحكم بها العقل قطعا

العتيق في الحاصل دفعة بالحس الذي هو ملك الانتقال

الدفعي من المبادي المطالب وله بواسطة العتيق في الحاصل

دفعة بالحس وهذا العتيق في الحس في الحس وقضايا

مها يتكفي انما فتلقة كل لئلا الامكان لان الحكم دليلا

مناير الدليل حكم آخر بخلاف العتيق في الجريات والمتواتر

فانه فيما عدا عن واحد في جميع المواد فانه في الاول في الحاشية

لما دام ترتيب الحكم على التجربة لكنه دام في الثاني في الثاني

لما اتفقوا على اصابا لكرهم اتفقوا في التواتر اليه فكر العتيق

في شرح الموقف ان السعة قد اتفقوا في الحس في الحس في الحس في الحس في الحس في الحس في الحس في الحس

افادة السبب

التي به تلك القضاء الى

عند التواتر

في شرح

ان السبب

وان كان معلوم

وكانت تفتق عند القل

الكاف شفي او شخصين وبهذه القضية بدوية عند القل

نوعا لا نظرية يستل عليه ما خبر الغير للتلا بين التقليد والا

عليه ولان الاستلال خبر الامار لا يفيد خبر اصلا ولا للتلا

بين التقليد والاستلال عليه اي الاستلال بغير تقليد آخر لانه

لا ينافي الاستلال بتقليد آخر اذ قد يكون الحكم التقليدي مقدما

من لم يحكم بتقليد قائم ثابت بهذا الذي بتقليد آخر فصل

بالاستلال بالتقليد كاستير اليه في نقول التقليد في مثل

منه واما الطيات فهي القضايا المأخوذة من القرآن

والامارات يحكم بها العقل فكل امارات هي في نقصها في

بالاستلال بالتقليد كاستير اليه في نقول التقليد في مثل
منه واما الطيات فهي القضايا المأخوذة من القرآن
والامارات يحكم بها العقل فكل امارات هي في نقصها في

على ان الاستلال بالتقليد كاستير اليه في نقول التقليد في مثل
منه واما الطيات فهي القضايا المأخوذة من القرآن
والامارات يحكم بها العقل فكل امارات هي في نقصها في

ومعها كالحكم بكونها الخوف بالليل سارقا وجميعها نظريات

واما الجهلية المركبة فهي القضية الكاذبة التي يحكم بها العقل

المسوبة اليهم قوله العقل الشوب قالوا العقل بغير استلال

لا يحكم بحكم غير مطابق للواقع مع ما يوزع البدنية او بوجه

الدليل المفاسدة او صوته بزم البرهان حكم الحكماء

العالم في بعضها بدوية زعماء وبعضها عقلية فالجهرية لا تلي

الاكاذبة كما ان اليقينيات لا تلي الا صادقة واما التقليدات

والطيات في بعضها صادقة والبعض كاذبة ثم القضايا باقية

تركيب الادلة منها سابقة اقام منها اليقينيات بدوية كانت

على ان الاستلال بالتقليد كاستير اليه في نقول التقليد في مثل
منه واما الطيات فهي القضايا المأخوذة من القرآن
والامارات يحكم بها العقل فكل امارات هي في نقصها في

من القبح بغير حق ان يمتنع من العلم او يمتنع من الحق الذي هو
 العلم على خلاف العقائد الباطنية

او نظرية كما سبق ومنها المشهور ان مقتضى جميع الناس الحكم

بان الظالم في حق او مطلقا كما حكم بطلان مطلق التسلسل
 نفسه المقتضى

ولم يغير مرتبة الاجزاء او غير حقيقة الوجوه عند المتكلمين

ولا كما حكم بطلان مطلق التسلسل في اشارة الى المشهور

قد تجامع المتفق لان بطلان ذلك متيقن عند المتكلمين
 في اوضاع او القبح

واما الحكماء فقد اختلفوا في بطلان الترتيب والاجتماع ومنها

بين المتكلمين وفصل بين اهل العلم كسليم الفقهاء مسائل علم

الاصول ومنها المقبولات الماخوذة عن محقق في الاعتقاد

كالماخوذة عن الانبياء عليهم الصلوات والعلماء ومنها المتكلمين

الماخوذة عن الانبياء عليهم الصلوات والعلماء
 بالبرهان ومن العلماء التقليديين

من القبح بغير حق ان يمتنع من العلم او يمتنع من الحق الذي هو
 العلم على خلاف العقائد الباطنية
 ان مقتضى جميع الناس الحكم بان الظالم في حق او مطلقا
 كما حكم بطلان مطلق التسلسل نفسه المقتضى ولم يغير
 مرتبة الاجزاء او غير حقيقة الوجوه عند المتكلمين ولا كما
 حكم بطلان مطلق التسلسل في اشارة الى المشهور قد
 تجامع المتفق لان بطلان ذلك متيقن عند المتكلمين في
 اوضاع او القبح واما الحكماء فقد اختلفوا في بطلان
 الترتيب والاجتماع ومنها بين المتكلمين وفصل بين اهل
 العلم كسليم الفقهاء مسائل علم الاصول ومنها المقبولات
 الماخوذة عن محقق في الاعتقاد كالماخوذة عن الانبياء
 عليهم الصلوات والعلماء ومنها المتكلمين والماخوذة عن
 الانبياء عليهم الصلوات والعلماء بالبرهان ومن العلماء
 التقليديين

المطلوب كما تقدم ومنها المحيلا ومما لا يخفى ان

نفس السام قبضا او بسطها المحرم بكذا كما حكم بان

سبالة والعلم مرة مرتبة ومنها الموهوب وهو القضا

التي يحكم بها الى غير قطعا في غير الحق فيلحق المحسوس

البعثي باذكار موجود فله مكانة في قضا على ما ينبغي من

الاجسام والماد من القضا على المحسوس اعم بما بالذات والبال

وله اعم بما بالذات كما في قبلي فني الحكم وما بالولادة كما في

وليل على المحسوس فيكون الحكم بقدم العالم وهو لان العقل

لا يحكم بحكم غير مطابق للاجتماع للوهم بناء على ذلك القضا

وهذا التوفيق للملائكة من مقتضى الادلة في السبعة من الحكم
 يقدم العالم من غير قبيل على المحسوس فاما ما ^{هو} فالهوية
 هي الجبروتية وهذه الاقسام السبعة متصادقة او قد يكون
 الحكم الواحد اليقين او المقلد او المظنون او المجهول ^{وهو} او
 او مقبول او قد يكون الموصوف بل المتيقن عند شائفة ^{منه} فاما عند
 اخرى الا ان المقدمة قد توفد في الدليل ^{منه} كونها يقينية
 او من حيث كونها مشهورة او مسلمة او مقبولة ^{منه} الى غير ذلك
 وهذه الاقسام السبعة متصادقة ^{منه} فلا بد من اعتبارها في جميع
 في تعريف الصناعات لان الدليل الواحد اذا اعتبر المقتضى في

هذا التوفيق للملائكة من مقتضى الادلة في السبعة من الحكم
 يقدم العالم من غير قبيل على المحسوس فاما ما ^{هو} فالهوية
 هي الجبروتية وهذه الاقسام السبعة متصادقة او قد يكون
 الحكم الواحد اليقين او المقلد او المظنون او المجهول ^{وهو} او
 او مقبول او قد يكون الموصوف بل المتيقن عند شائفة ^{منه} فاما عند
 اخرى الا ان المقدمة قد توفد في الدليل ^{منه} كونها يقينية
 او من حيث كونها مشهورة او مسلمة او مقبولة ^{منه} الى غير ذلك
 وهذه الاقسام السبعة متصادقة ^{منه} فلا بد من اعتبارها في جميع
 في تعريف الصناعات لان الدليل الواحد اذا اعتبر المقتضى في

من حيث كونها يقينية يكون بها انا او من حيث كونها مشهورة
 مسلمة فيكون جلا او من حيث انها مقبولة فيكون مطابقة ^{منه} وكذا
 فلا يورد ان اوله مسائل علم الكلام من المقبولات ^{منه} في الاثر
 مسائله مطالب يقينية فكيف تثبت بها واصل الدخ ان تلك
 الادلة وان كانت من المقبولات المنقولة عن النبي صلى الله عليه
 الان مقدماتها معتبرة في بيان من حيث انها متوازنة يقينية
 فصل في الصناعات التي الدليل فيها ساكنا وغيره ان
 كان جميع مقدماته بالمعنى الاشم يقينية من حيث انها يقينية
 يسمى برهاننا كقولنا العالم متغير وكل متغير حادث في العالم ماد

انما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث
 انما الدنيا دار غربة ودار سفر
 فانك فيها كقاصد في بلد غريب
 فانك فيها كقاصد في بلد غريب

وقال النور في تلك المقولات لا يفيد الا العلم بعلم القائلين بالشيء لا العلم بالشيء
 العلم بعلم القائلين بالشيء لا يفيد الا العلم بعلم القائلين بالشيء لا العلم بالشيء
 العلم بعلم القائلين بالشيء لا يفيد الا العلم بعلم القائلين بالشيء لا العلم بالشيء

نحوه
 ادلة

اشارة الى صغر الخط الثالث

وله ان كان جميع مقدماته لا يقال بهذا صادق على الاستقراء
الناقص الموافق لقضايا يقينية كقولنا الاثر يترك

فكلا الاسطر والفرس كذلك وغيرهما غير التماس اية كذلك
بالمسابقة وليس الاستلزام الكلي فمقدمة فيلزم ان يكون
برهانا وليس كذلك لانا نقول لكن الزعم الجوهري على معنى
الاقتران وان هذا الوضع هو ذلك البعوض فمقدمة صحيحة

قطعا ان كون هذا النوع ذلك البعوض مطلق لا يتيقن
وقد شرط في البرهان ان يكون جميع مقدماته بالمعنى الام
ولذا فرج بوجه اما لا غرض في البرهان وفي الخطا فيقال

كانه من ان
في هذا ما ذكره في الخطا فيقال
في هذا ما ذكره في الخطا فيقال
في هذا ما ذكره في الخطا فيقال

اشارة الى صغر الخط الثالث

اشارة الى صغر الخط الثالث
اشارة الى صغر الخط الثالث
اشارة الى صغر الخط الثالث
اشارة الى صغر الخط الثالث

اشارة الى صغر الخط الثالث
اشارة الى صغر الخط الثالث
اشارة الى صغر الخط الثالث
اشارة الى صغر الخط الثالث

اشارة الى صغر الخط الثالث
اشارة الى صغر الخط الثالث
اشارة الى صغر الخط الثالث
اشارة الى صغر الخط الثالث

اشارة الى صغر الخط الثالث
اشارة الى صغر الخط الثالث
اشارة الى صغر الخط الثالث
اشارة الى صغر الخط الثالث

اشارة الى صغر الخط الثالث
اشارة الى صغر الخط الثالث
اشارة الى صغر الخط الثالث
اشارة الى صغر الخط الثالث

والفرض منه تحصيل اليقين الذي هو المل المعارف والافان
كان بعض مقدماته من البراهين او المسلمات في صيغها كذا

بمعنى جديلا كقولك هذا الفعل في لانه ظلم وظلم في
والفرض منه الزعم الخضم واقناع العاقل عن ادراك البرهان بالذات

كذلك فيصير خطابه كقولك هذا الرجل الطواف ينبغي ان يحترق

عنه لانه سارق وكل سارق قد ينبغي ان يحترق عنه والفرض منه
ترغب الناس فيما ينبغيهم ويتفرغ عما ينبغيهم كافيضه الخطا

والى عاظ مولد ترغيب الناس فان قلت قد يستلحق

الضالة

بم لقيت الحبيبة هنا يا مريم ~~والدليل القلادة~~

المؤمنون يعلمون انهم في حوزة الله تعالى وانه لا اله الا هو
وأنهم في حوزة الله تعالى وانه لا اله الا هو

اسم العلم المستفاد منه اولاً او كان المقادير او
فقط اعني لا يخلو الفظة ما قبلها من القوة
خلاف المبالغة في العلم الفظة بالغة الاسم
ان يكون في ما هو اما ما كان على

او صورة على اطلاقه فظة واعظم من مفرها القوة ونحو

علم السند بفساده في معالجه والفرق بين انقضاء الخصم

اكتانه ونحوه في مقابلة الحكم في سطلافة مقابلة

الجماع ما عني واما الفرق من الفظة في غير صورة المبالغة

فمن تحصيل العلم تنبيه اقر العلوم الجانم الماتية في العلم

الماتية واضعفها الغير الجانم وكل من ما يفيد مصادقة الفقه

ولا يفيد قوة ولا كل من ما يفيد ما وفي فالباقين يفيد

اليقين والتقليد الحق كما اذا كان بعض المقدمات يقينية والبقى

الآخر تقليدية او لينة والتقليد يفيد التقليد الحق والماضي لا

الآخر تقليدية او لينة والتقليد يفيد التقليد الحق والماضي لا

وكذا العلم يفيد العلم والتقليد الحق اذا كان بعض

المقدمات يقينية والآخر تقليدية

وغيره من الفظة ما لمع التامة وفرد من منها بالعلم الاول
فيكون من ذلك
فقط اعني لا يخلو الفظة ما قبلها من القوة
خلاف المبالغة في العلم الفظة بالغة الاسم
ان يكون في ما هو اما ما كان على

فقط اعني لا يخلو الفظة ما قبلها من القوة
خلاف المبالغة في العلم الفظة بالغة الاسم
ان يكون في ما هو اما ما كان على

فقط اعني لا يخلو الفظة ما قبلها من القوة
خلاف المبالغة في العلم الفظة بالغة الاسم
ان يكون في ما هو اما ما كان على

فقط اعني لا يخلو الفظة ما قبلها من القوة
خلاف المبالغة في العلم الفظة بالغة الاسم
ان يكون في ما هو اما ما كان على

فقط اعني لا يخلو الفظة ما قبلها من القوة
خلاف المبالغة في العلم الفظة بالغة الاسم
ان يكون في ما هو اما ما كان على

فقط اعني لا يخلو الفظة ما قبلها من القوة
خلاف المبالغة في العلم الفظة بالغة الاسم
ان يكون في ما هو اما ما كان على

فقط اعني لا يخلو الفظة ما قبلها من القوة
خلاف المبالغة في العلم الفظة بالغة الاسم
ان يكون في ما هو اما ما كان على

فقط اعني لا يخلو الفظة ما قبلها من القوة
خلاف المبالغة في العلم الفظة بالغة الاسم
ان يكون في ما هو اما ما كان على

فقط اعني لا يخلو الفظة ما قبلها من القوة
خلاف المبالغة في العلم الفظة بالغة الاسم
ان يكون في ما هو اما ما كان على

فقط اعني لا يخلو الفظة ما قبلها من القوة
خلاف المبالغة في العلم الفظة بالغة الاسم
ان يكون في ما هو اما ما كان على

فلا يفيد الا التيقن **فصل** الدليل ان كان في الوسط

بين العقول والشيء من جهة كراهة الفهم والخارج في كل كراهة

بعض الاطلاط على الخ وبوجود النار على القان ليدل قوله

ان كان الجزء المتوسط لم يقل ان كان الاوسط كما قال الا ان لا

باليقين مثلاً في سواد قور اقترانيا او استنباطاً كما استنباط

المعنى اليه ومباراة الاوسط انما تنطبق على الاول لا الثاني اذ كان

على تقدير هو حق موه اقترانيا فيتمسك الكل لاننا نقول قد لا يكون موه

الدليل اقترانيا كما في الاستدلال بوجوب النار على القان وبعبارة

وللأثر اليه مثلاً بهما **ا** وفي الذوق فقط بان يكون على

وللأثر اليه مثلاً بهما **ا** وفي الذوق فقط بان يكون على

وللأثر اليه مثلاً بهما **ا** وفي الذوق فقط بان يكون على

وللأثر اليه مثلاً بهما **ا** وفي الذوق فقط بان يكون على

وللأثر اليه مثلاً بهما **ا** وفي الذوق فقط بان يكون على

وللأثر اليه مثلاً بهما **ا** وفي الذوق فقط بان يكون على

اسماء العلوم كالنطق والخطام والنحو وغيرها قد يطلق على

المباركة وقد يطلق على الأديرة كاتبرياغ وليليا وقد يطلق على

المملكة الحاصلة فكلوريلك الادراكات تحقيق العلم بالاسم

الافرن الادار كاتى الملكة وبالمغة الاول محو المسألة

التي تقطعها من وجهه ذاتها المرفوعة كالمدحور للجنة

مجموعه جلد اول - ۱ - ضمیمه کاغذی - ۱ -

الغنية في الفقه

لجنة التفتيش على المصروفات

الحار بهذا التفسير المأثور ما يقيد ويرتب

موجبات الغنم ومجولاتها فموجباتها الذاتية

تقوم أو عتبه القات أو نوح عرضة الذات اللائقة
نكاح الامم المذاق او الامم

المرفوع في البقي الآخر امور متعلقة مستقلة في امر يقدم عند

ابداً ذلك الفنى كالمعلومات المقصودة والبقية المذكورة.

والله اعلم بالصواب

المادة : ١٠ -

11/10/1919

1990

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا

[illegible]

وهو قوله بان يجعله الله ثم الاسراع الكفا لفت بمعنى الخلفه واما الكفا في معنى
الجد ايما باطلا الخلف المسند الى العاشر في الثانية لا يتصور ان يكون سلبا فيكون

او نظرية يدعى بها المقام ويقبلها بحسن في المنطق

فوضع موضع العلم **و** اما تصديقية **و** الحكم بموضوعة
موضع العلم **و** دلالة المسألة والقضايا التي تتألف منها
وتلك القضايا اما بدئية بذاتها او تسع على ما ستعرفه
او نظرية يدعي بها المقام ويقبلها مجتنب للمصلحة

يقال كونها تقليدية بالنسبة الى المعلم لا اليها كونها

رقم المخطوط في مكتبة جامعة صلاح الدين ٧٩٨
رقم المصود

نوع التصود

الطبع

المؤلف: إسماعيل الكلبشوي
العنوان: ألبرهات في علم المنطق

القاسم: محمود رشيد مكان النسخ: قرية بنجوين تاريخ: ١٢٠٧ اللغة: X

الخط: الجزء: الأوراق: ١٥٤ الأسطر: المقاس: X

البداية: أنواع محامد عالمية بطلب مقدمتة فتح الابواب

النهاية: وليكن هذا آخر الكلام بحمد الله العزيز العلام

المعارف والاجازات

التلخيص

المصادر: الكشف

/ الاعلام

/ كماله

لهوس